

الملكوت

في
الحكمة
المتعالية

السيد أحمد السيد صلاح الموسوي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





معاونية التحقيق

الإهداء:

أقدم هذا السفر الجليل إلى أستاذي المرحوم الشيخ
نزار العيداني رحمته الله، حيث كان انساناً واعياً ونموذجياً
في دراسته وتدريسه، وأخلاقه ورعايته الأبوية
للطلاب. انتقل إلى رحمة الله، وهو في عنفوان شبابه،
وكان الأمل به كبيراً في عراقنا الجريح... الفاتحة.

دراسة أدلة إثبات وجود الواجب في ضوء الحكمة المتعالية

السيد أحمد السيد صلاح الموسوي



مركز لدراسات الفقه الإسلامي وأصوله
الطهران، جامعة طهران، المجلد ١٠

سرشناسه:	موسوی، سید احمد صلاح
عنوان و نام پدیدآور:	دراسة ادلة اثبات وجود الواجب في ضوء الحكمة المتعالية / المحقق السيد احمد صلاح الموسوي.
مشخصات نشر:	قم: مركز بين المللي ترجمه و نشر المصطفى ﷺ، ۱۴۳۲ ق. = ۱۳۹۰.
مشخصات ظاهري:	۸۰ ص.
شابک:	978-964-195-475-0
یادداشت:	عربی.
یادداشت:	کتابنامه: ص. ۷۷ - ۸۰ همچنین به صورت زیر نویس.
موضوع:	صدرالدین شیرازی، محمد بن ابراهیم، ۹۷۹ - ۱۰۵۰ ق. - خداشناسی
موضوع:	خدا - اثبات هستی شناختی؛ خداشناسی؛ هستی شناسی (فلسفه اسلامی)
موضوع:	حکمت متعالیه
شناسه افزوده:	جامعه المصطفى ﷺ العالمية. مركز بين المللي ترجمه و نشر المصطفى ﷺ
رده بندی کنگره:	۱۳۹۰ م ۵۵/۵۵ BBR
رده بندی دیویی:	۱۸۹/۱
شماره کتابشناسی ملی:	۲۴۰۶۹۸۰

دراسة أدلة إثبات وجود الواجب في ضوء الحكمة المتعالية
المؤلف: سيد أحمد سيد صلاح الموسوي
الطبعة الأولى: ۱۴۳۳ق / ۱۳۹۰ش
الناشر: مركز المصطفى ﷺ العالمي للترجمة و النشر
المطبعة: توحيد ● السعر: ۱۳۰۰۰ ريال ● عدد النسخ: ۲۰۰۰

حقوق الطبع محفوظة للناسخ.

التوزيع:

- قم، استدارة الشهداء، شارع الحجية، معرض مركز المصطفى ﷺ العالمي للترجمة والنشر. الهاتف - الفاكس: ۰۲۵۱۷۷۳۰۵۱۷.
- قم، شارع محمد الأمين، تقاطع سالاریه، معرض مركز المصطفى ﷺ العالمي للترجمة والنشر. هاتف: ۰۲۵۱۲۱۳۳۱۰۶ - فاكس: ۰۲۵۱۲۱۳۳۱۴۶.

www.eshop.miup.ir
root@miup.ir

www.miup.ir
E-mail: admin@miup.ir

كلمة الناشر

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ والصلوة والسلام على النبي الأمين محمد ﷺ وآله الهداة المهديين وعترته المتجبين و اللعن الدائم على أعدائهم أعداء الدين.

لقد شهدت علوم الدين مدى أربعة عشر قرناً على طيلة تاريخها العلمي المشرف مستوى من التغير المستمر في الحركة إلى الأمام على صعيد الثقافة والحضارة الإسلامية فأوجد تطوراً منهجياً في العلوم الرئيسة المختصة بالشرعية ك: الفقه الاسلامي وعلم الكلام والفلسفة والأخلاق... وتبعاً لهذا الجانب ترك التطور انطبعا موازياً بينا في العلوم الأدواتية ك: المنطق وعلم الرجال والحقوق....

وفي ضوء انتصار الثورة الإسلامية الإيرانية المعظمة وحدثها الداعي إلى رؤية دينية حديثة في نطاق الحكم بغضون القرن الداعي إلى الانفلات من ظل الدين والأيدولوجية الدينية وما يعرض في مسرح أحداثه من تطور في مسار نظريات العلاقات الدولية أو تصاعد الأسئلة المعرفية المتعلقة بمفهوم الوجود ومستلزماته الشاغلة لذهن الإنسان الحاضر وكذلك ما حصل من

توسّع لدى علم الوجود الإنساني في ظلّ الأحداث والمتغيرات المعنية بهذا الجانب؛ جعلت المفكر الإسلامي في أعلى مستوى من المسؤولية أكثر ممّا سلف خاصّة في الدول الإسلامية التي باتت في محاولة ضرورية لمواجهة الشعارات الخوآء في عصر العولمة في ضوء التدقيق والملاحظة والنقد البناء لاجتياح أيّ فقرة يخشى أن تسبّب مشكلات في مستقبل الأيام.

ومن هذا المنطلق يتطلّب الصعيد الحوزوي النير لضرورة الوقوف على آخر المستجدات الفكرية في حقولها المتعدّدة والاستعانة بضروب من التحقيق العلمي الرصين بمعايير عالمية حيّة لتوظّف في نطاق الدين والشريعة للإجابة على المتطلّبات العصرية والمنطلق الداعي إلى التكامل و التعالي في ظلّ الدين والتزام نظامه في العلم والحياة من جهة أخرى حيث يتطلّب الأمر من الحوزة العلمية مسؤولية وضع حدّ لردع الجانب العولمي وتبعاته المنحطّة على الإنسان بلحاظه العام.

وقد كانت رؤية التصدي لهذا الأمر في عناية من مؤسسي الحوزة العلمية هذه الشجرة الطيبة الذي ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾، سيّما الإمام الخميني (رحمه الله) الراحل وقائده المبجل الإمام السيّد علي الخامنئي دام ظلّه الوارف في الوقت الراهن.

وقد سعت جامعة المصطفى (رحمه الله) العالمية في ضوء ما تقدم لنيل النجاح فقامت بإرساء مركز المصطفى (رحمه الله) العالمي للترجمة والنشر حيث تكفّل بنشر نتاج هذا الجانب العلمي الهامّ.

وإنّ هذا الدراسة، دراسة أدلة إثبات وجود الواجب في ضوء الحكمة المتعالية جاءت بجهود فضيلة الأستاذ أحمد صلاح الموسوي متوافقة مع نسق الرؤية السائدة المتّبعة وهذه الأهداف السامية.

كما ندعو أصحاب الفضيلة والاختصاص بما لديهم من آراء ببناء
وخبرات علمية ومنهجية حصريّة بالمساهمة معنا والمشاركة في نشر علوم
أهل البيت عليه السلام.

وختاماً ليس لنا إلّا تقديم الشكر الجزيل لكافة المساهمين الكرام
بجهودهم الخاصّة بإعداد الكتاب للطباعة والنشر.

مركز المصطفى صلى الله عليه وآله
العالمي للترجمة و النشر

تقدير

تقديري وشكري إلى كلّ من ساهم في إعداد هذه الرسالة، وفي مقدمتهم الأستاذ سماحة الشيخ فضيل الجزائري (حفظه الله ورعاه) حيث كان ولا يزال يتفضّل عليّ كلّ ما أتاح له الفرصة وبرحابة صدر بمعلومات دقيقة، وكان يهتمّ بتكوين الذاتي العلمي للطلبة في دروسه الفلسفيّة والمنطقيّة والكلاميّة، حيث كان لها الأثر الكبير في إعداد هذه الرسالة... فجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

تلخيص

هذه الرسالة أعدت لدراسة أدلة إثبات الواجب تعالى وتحليلها في ضوء الحكمة المتعالية الصدرائيّة، حيث توصلنا إلى أنّ أكثر هذه البراهين لا تتناسب مع أصول الحكمة الصدرائيّة، وهي إمّا تعتمد على مباني تناسب أصالة الماهيّة، وإمّا مقدماتها ناقصة، وإمّا لا تثبت الواجب تعالى بل تثبت صفة، من صفاته وإمّا تثبت الواجب تعالى، ولكن لا تعتمد على أسس معرفيّة موجهة، ولكن إذا اعتمدنا على مباني الحكمة الصدرائيّة الوجوديّة يمكن رفع الخلل الموجود في هذه البراهين، حيث يأتي ملاًصدرا ببرهان الصديّقين الذي هو أفضل البراهين وأوثقها وأشرفها، ويناسب التعاليم الدنيّة، وينسجم معها، وانطلاقته من أصل الوجود وليس من حيثيات الوجود خلافاً لبعض البراهين.

الفهرس

المقدمة.....	١٣
المرحلة الأولى: كليات البحث.....	١٥
الأول: أهمية البحث وضرورته.....	١٥
الثاني: الأسئلة الأساسية والجانبية للبحث.....	١٧
الثالث: فرضيات البحث.....	١٧
الرابع: أسلوب البحث.....	١٧
المرحلة الثانية: تمهيدات البحث.....	١٩
الأول: بيان أصل الواقعية.....	١٩
الثاني: نحو وجود هذه الواقعية.....	٢٠
الثالث: مراتب هذه الواقعية.....	٢١
الرابع: حيثيات هذه الواقعية.....	٢٢
الخامس: أقسام المفاهيم.....	٢٤
أ) ما هو المفهوم.....	٢٤
ب) مفاهيم أولية وثانوية.....	٢٤
ج) خصائص المفاهيم.....	٢٥
١. المفاهيم الماهوية.....	٢٦
٢. المفاهيم المنطقية.....	٢٦
٣. المفاهيم الفلسفية.....	٢٦

المرحلة الثالثة: عرض أدلة الواجب	٢٩
الأول: برهان النظم	٢٩
أ) نحو وجود النظم	٢٩
١. النظم حيثية خارجية	٢٩
٢. النظم أمر قياسي	٣٠
٣. النظم له غاية خاصة	٣٠
٤. أقسام النظم	٣٠
٥. النظم تكويني - وجودي	٣١
٦. أقسام النظم الوجودي	٣١
٧. النظم داخلي - غائي	٣٢
ب) مفهوم النظم	٣٢
ج) تقرير البرهان	٣٢
د) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية	٣٣
الثاني: برهان الحدوث	٣٧
أ) نحو وجود الحدوث	٣٧
ب) مفهوم الحدوث	٣٨
ج) أقسام الحدوث	٣٨
د) الحدوث عرضي، أم جوهري؟	٣٩
هـ) تقرير برهان الحدوث	٣٩
و) إشكالات برهان الحدوث	٤٠
ز) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية	٤٣
الثالث: برهان الحركة	٤٤
أ) نحو وجود الحركة	٤٤
ب) مفهوم الحركة	٤٥
ج) تقرير البرهان	٤٦
د) إشكالات برهان الحركة	٤٧
هـ) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية	٤٨
الرابع: برهان النفس	٥٠
أ) نحو وجود النفس	٥٠
ب) مفهوم النفس	٥٠

٥١ (ج) تقرير البرهان
٥٣ (د) إشكالات البرهان
٥٤ (هـ) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية
٥٧ الخامس: برهان الإمكان
٥٧ (أ) مفهوم الإمكان
٥٨ (ب) مفهوم الوجوب
٥٩ (ج) تقرير برهان الإمكان والوجوب
٥٩ (د) إشكالات برهان الإمكان
٦١ (هـ) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية
٦٥ السادس: برهان الصديقين السنيوي
٦٥ (أ) ملاك ومعيار برهان الصديقين
٦٦ (ب) تقرير البرهان
٦٧ (ج) افتراق برهان الصديقين السنيوي عن برهان الإمكان
٦٩ (د) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية
٧١ السابع: برهان الصديقين الصدراي
٧١ (أ) تقرير البرهان
٧٢ (ب) بيان ميزته عن باقي البراهين
٧٥ المرحلة الرابعة: فذلكة البحث
٧٥ فذلكة البحث
٧٧ المصادر
٧٧ المصادر العربية
٧٩ المصادر الفارسية

المقدمة

«الحمد لله الذي أنار بوجوب وجوده وجود الكائنات، وأشرق بنور ذاته ذوات الإتيات وهوية الممكنات، أبدع الجواهر العقلية الثابتة عن شعاع ذاته، وأنشأ نفوس السماوات عن تجلي اشراقات صفاته، وخلق صفحات الأجرام العلوية والسفلية لكتابة كلماته، وكوّن أسباب الحركات وأدوار الكائنات لترادف رحماته وتجدد شؤون آلائه وخيراته، وجعل جوهر النفس الإنسانية من بين صور الكائنات مستعداً لتحمل أماناته ورسالاته، ومظهراً لعجائب أسرار مبدعاته وغرائب آثار مصنوعاته، وحاملاً لمصحف آياته وقارئاً لكتابه المنزل، محكماته ومتشابهاته، أشكره على سوايغ جوده وإنعامه ومواهب حكمه وإلهامه وشمول إحسانه وسطوع برهانه»^١.

لسائل أن يسأل لماذا إثبات الواجب، ألا توجد بحوث أخرى لدراستها؟ وقد نجيب بأن إثبات وجود الواجب له من الأهمية بحيث لا يصل أي بحث آخر إلى مستوى أهميته؛ لأنه يرسم خريطة سعادة الإنسان أو شقائه، إن أثبتناه أو نفينا، وهذه السعادة أو الشقاء، أبدية وغير محدودة، والبحوث الأخرى مهما حظيت بأهمية كبيرة فلا تصل إلى مستوى أهمية هذا البحث، أو إن شئت قل بأن درجة المحتمل في البحث عن إثبات وجود الواجب وما يترتب على فرض إثباته من بحوث

أخرى لا نهاية لها وغير محدودة، وإذا قسنا أي بحث آخر مع هذا البحث فلا يحظى المحدود على أي أهمية بالنسبة للمحدود، لأن كما درسنا في الرياضيات فإن أي عدد مهما كان كبيراً بالنسبة للامتاء يساوي الصفر. $\frac{10000000000}{\infty} = 0$

وقد يسأل سائل آخر بأن هذا البحث قد تمت دراسته من قبل العلماء والمفكرين الإسلاميين، فما الحاجة لبحثه من جديد؟ وهل هذا البحث ينطوي على مسائل جديدة لم يتم بحثها من قبل؟

وقد نجيب أولاً: هذه مسائل عقديّة ليست نقليّة تعبدية، وفي المسائل العقديّة لا يصحّ التقليد، بل يجب على كلّ إنسان أن ينظر فيها بعقله وفكره وإن استعان بما قاله الآخرون، ولكن من باب الإرشاد بحكم العقل ليس إلا.

ثانياً: كيف تتم مسيرة الإبداع؟ وهل يجب على مَنْ يريد أن يُبدع ويخلق مسألة أو علماً جديداً، أن يبدأ من الصفر؟ من المحتمل أن تطوّر العلوم والبحوث مبني على دراسة ما وصل إليه الآخرون، وكشف نقاط ضعفها وقوتها أولاً، وثمّ النظر في نقاط الضعف لرفعها ثانياً، وهذا ما تمّ في هذه الرسالة، فقد درسنا ما وصل إليه العلماء والمفكرون السابقون، وقيّمنا انتاجهم الفكري، ثمّ في المجالات الأخرى قد يصل الشخص وبعد التأمل والنظر في مثل هذه الدراسات، وتوفيق من الباري إلى انتاجات وأفكار لم يتمّ دراستها من قبل، والله المستعان.

وإنّي في هذا التحقيق وبفضل من الله تعالى، درست بعض البراهين، وهي بالتسلسل: برهان النظم، والحدوث للمتكلمين، وبرهان الحركة، والنفس الإنسانية للحكماء الطبيعيين، وبرهان الإمكان وبرهان الصديقين لكلّ من ابن سينا وصدر المتألهين، وقد تمت الإشارة إلى الضعف، أو الخلل فيها، حسب أصول الحكمة المتعالية، والله الحمد.

المرحلة الأولى: كليات البحث

الأول: أهمية البحث وضرورته

يقول شيخ الإشراق في المطارحات: «إثبات وجود واجب الوجود ووحدانيته أهم المطالب»^١ ويقول الشيخ جوادي آملي: «القيمة الوجودية لكل معرفة بمقدار معروف تلك المعرفة، وبما أنه لا يوجد معروف مثل الواجب تعالى، فلا توجد معرفة تضاهي معرفة الحق سبحانه، والبحث حوله أهم المطالب»^٢ ويقول أيضاً: «كما أن الدرجة الوجودية للعلوم تتفاوت بحسب موضوعاتها، وتبع ذلك تتفاوت بحسب غاياتها، فمسائل العلم الواحد أيضاً تتفاوت فيما بينها بهذا المعيار نفسه، فمسائل إلهيات بالمعنى الأخص أفضل وأرجح من سائر مسائل الفلسفة الكلية وما بعد الطبيعة»^٣.

كما يشير إلى هذا المعنى صدر المتألهين في مقدمة/الأسفار: «ثم إعلم إن هذا القسم من الحكمة، التي حاولنا الشروع فيه هو أفضل أجزائها، وهو الإيمان

١. يحيى بن حبش السهروردي، المطارحات: ٤٠٤.

٢. جوادي آملي، شرح الحكمة المتعالية: ٦ / ١٨٦.

٣. المصدر: ص ٩١، بتلخيص وتصرف.

الحقيقي بالله وآياته واليوم الآخر»^١ ويقول أيضاً في مقدمة كتابه المسمى بالمبدأ والمعاد: «فرأيت أن يشتمل كتابي هذا على فنين كريمين، هما أصلاً علمين كبيرين، وثمرتهما وغايتاهما»^٢ وفي مقدمة كتابه المشاعر يشير إلى أهمية هذا البحث بقوله: «مسألة الوجود رأس القواعد الحكيمية، ومبنى المسائل الإلهية، والقطب الذي يدور عليه رحي علم التوحيد وعلم المعاد... فمن جهل بمعرفة الوجود يسري جملة في أمهات المطالب و... علم الربوبيات ونبواتها ومعرفة النفس...»^٣ ويقول الشيخ الرئيس في مقدمة كتابه المبدأ والمعاد: «فيتضمن كتابي هذا ثمرتي علمين كبيرين، أحدهما الموسوم بأنه في ما بعد الطبيعة، والثاني العلم الموسوم بأنه في الطبيعيات»^٤ ويقول الشيخ مصباح في كتابه الدروس في العقيدة الإسلامية: «أنّ المسألة الرئيسية في مسائل الرؤية الكونية، هي الإيمان بوجود إله خالق للكون، وعدمه، وهذا الإيمان بوجود إله للكون هو الفارق الرئيسي بين الرؤية الكونية الإلهية والرؤية الكونية المادية، بحيث إذا أثبت وجود إله خالق للكون يصل الدور بعد ذلك للبحث في سائر مسائل الرؤية الكونية المترشحة من هذا الاعتقاد، كدراسة التوحيد والعدل وسائر الصفات الإلهية، وإن لم يثبت هذا الاعتقاد، فثبت الرؤية الكونية المادية ولا يصل الدور للبحث عن الصفات الإلهية وسائر مسائل الرؤية الكونية الإلهية»^٥.

ويشير الشيخ جواد آملّي في مقدمة كتابه *براهين إثبات وجود الله* إلى ذلك بقوله: «الأساس لجميع شؤون المجتمع البشري، هو الاعتقاد به، وأصل

١. الأسفار: ٦ / ٧.

٢. ملا صدرا، *المبدأ والمعاد*: ١٠٢.

٣. ملا صدرا، *المشاعر*: ٤.

٤. الشيخ الرئيس، *المبدأ والمعاد*: ٢.

٥. مصباح اليزدي، *دروس في العقيدة الإسلامية*: ٥٧.

كلّ العقائد الإلهيّة، هو العقيدة بوجود الله، والقصور أو التقصير في إدراك بعض المبادئ التصوريّة أو التصديقيّة لبراهين إثبات الواجب يوجب النقد، أو يسبب الشكّ والريب في العقيدة الإلهيّة [برمتها]»^١.

الثاني: الأسئلة الأساسيّة والجانيّة للبحث

السؤال الأساس:

ما هي المباني المعرفية لأدلة وجود الله في ضوء الحكمة المتعالية؟

الأسئلة الجانيّة:

دراسة البراهين في بعدها الوجودي؟

دراسة البراهين في بعدها المعرفي؟

الثالث: فرضيات البحث

١. المباني في عمومها ماهويّة.

٢. بعض البراهين ينطلق من أصل الوجود، والآخر ينطلق من حيثيّة الوجود.

٣. بعضها له أسس معرفيّة موجهة، والبعض الآخر ليس له ذلك.

الرابع: أسلوب البحث

تحليلي وصفي استدلالي تبيني.

١. جوادى آملی، تبیین براهین إثبات خدا: ١٥.

المرحلة الثانية: تمهيدات البحث

الأول: بيان أصل الواقعية

هنا نريد أن نتعرف على أساس الحكمة المتعالية: مَنْ هو الذي يُمثّل الواقعية بالذات، ومن يُمثّلها بالعرض؟

الحكمة الصدراتية ترى أنّ الوجود هو الذي يُمثّل كنه الواقعية بالذات، وهو الأصل ومنشأ الآثار، والماهية اعتبارية لا تمثّل متن الواقعية بالذات، بل بالعرض.

يقول ملا صدرا: «لَمَّا كَانَتْ حَقِيقَةُ كُلِّ شَيْءٍ هِيَ خُصُوصِيَّةٌ وَجُودُهُ، الَّتِي يَثْبُتُ لَهُ، فَالْوُجُودُ أَوْلَى مِنْ ذَلِكَ الشَّيْءِ، بَلْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، بِأَنْ يَكُونَ ذَا حَقِيقَةٍ»^١.

فالوجود موجود بنفسه والماهية موجودة بالوجود، أي: لكي توجد يجب أن تتقيّد بالوجود، والماهية تحكي حدود الوجود.

وبعبارة أخرى إذا كان الوجود محدوداً، فتكون الماهية بناءً على ذلك حيثية تقييدية نفادية.

الثاني: نحو وجود هذه الواقعية

قلنا أن الوجود هو الذي يُمثل متن الواقع بالذات، وهو الأصل، وبقي أن نبيّن هل هذا الوجود بسيط، أم مركّب؟ نقول: إنّ الوجود بسيط فلا جزء له، لا مقدارياً ولا عقلياً ولا خارجياً.

وهل هذا الوجود واحد، أم كثير؟ نقول: إنّ الوجود حقيقة واحدة، والكثرة في مراتب هذه الوحدة، أي: بما أنّ الوجود بسيط فلا توجد في هذا الوجود البسيط حيثية اشتراك في حاقها وصميمها، والوجودات متباعدة باختلاف الآثار.

ومن جهة أخرى نرى أنّه يمكننا انتزاع مفهوم واحد مشترك معنوي، وهو مفهوم الوجود، وإمكان انتزاع هذا المفهوم المشترك بين الوجودات؛ يدلّ على وجود حقيقة عينية مشتركة بين جميع هذه الوجودات؛ لأنّه لو لم تكن هناك حقيقة عينية خارجية مشتركة بين جميع الموجودات، لما أمكننا انتزاع مفهوم واحد مشترك معنوي يحمل على جميع هذه الموجودات، فهذه الوجودات البسيطة ليست متباعدة بتمام الذات، كما يقول المشاؤون بل وجودات بسيطة مشتركة جميعها في كونها حقائق عينية، والكثرة ليست ذاتية، بل رتيبة، ويقول ملا صدرا: «إنّ الوجود حقيقة واحدة سارية في جميع الموجودات على التفاوت والتشكيك بالكمال والنقص»^١

فمن جهة الوجود بسيط، ومن جهة لا يوجد شيء وراء الوجود؛ لأنّ ما وراء الوجود هو اللاوجود الملازم للعدم، ومن جهة أخرى هناك كثرة في الحقائق الخارجية، وأيضاً هناك وحدة في هذه الحقائق العينية؛ لصحة انتزاع مفهوم واحد من جميع هذه الوجودات الخارجية، فبسبب الكثرة ليس خارجاً

عن الوجود لأنّ خارج الوجود؛ لا شيء، وسبب الكثرة ليس داخلاً في الوجود؛ لأنّ الوجود بسيط، وليس له مكونة ذاتية تكون سبباً للكثرة. وكذلك الوحدة ليست خارجة عن الوجود، وليست داخلة في الوجود، فنقول: إنّ الوجود في عين أنّه كثير هو واحد، والكثرة والوحدة رتبة، ويرجع ما به الامتياز والكثرة إلى ما به الاشتراك والوحدة، وهذا هو الاختلاف التشكيكي الوجودي العيني الخاصّي، الذي قال به ملا صدرا.^١

الثالث: مراتب هذه الواقعية

التشكيك الخاصّي له تفسيران، عرضي وطولي، والتشكيك العرضي لا يرتبط ببحثنا هنا؛ لأننا هنا نبحث عن الوجودات، وأنها قسمان، قسم معلول وقسم علّة، وهذه العلّة هي واجب الوجود، والمعلول يحتاج إلى واجب الوجود، فالبحث هنا في التشكيك الطولي لا في التشكيك العرضي.^٢ والتشكيك الطولي يعني هناك كثرة وجودية ترجع إلى الوحدة، فهناك علّة ومعلولة في الواقع، وهذه العلّة والمعلولة حيّثة للوجود الأصيل، والمعلول ليس ذاتاً وربطاً بل عين الربط بعلته، أي: أنّ المعلول لا هوية له في ذاته، بل هويته بالمستقل، فكلّ المراتب ما سوى المستقل هي من صميم الوحدة السارية، فالوجود واحد بالوحدة السارية، والكثرة من صميم هذه الوحدة السارية.

ففي هذه السلسلة التشكيكية الطولية الوجودية يتمثّل أعلى مراتب هذه السلسلة الطولية في الوجود الشديد المستقل المطلق، الذي هو غير متناهٍ من حيث الشدة الوجودية، وهو واجب الوجود، وما سواه وجودات معلولة عين الربط بالوجود الشديد، فكلّ عالم الوجود لا استقلال له بالنسبة لواجب

١. محمدتقي مصباح اليزدي، المنهج الجديد في تعليم الفلسفة: ٣٩٩-٤٠٢.

٢. غلامرضا الفياضي، دروس في الأسفار: ٢١.

الوجود، بل كلّ عالم الوجود المتكوّن من العلل والمعلولات، يعتبر مراتب من تجلياته وحيثياته وشؤونات ذلك الوجود الشديد اللامتناهي في شدته. فالتشكيك الخاصّي له أربعة أركان:

«أولاً: أن توجد وحدة حقيقية، ثانياً: أن توجد كثرة حقيقية، ثالثاً: في متن الواقع، تلك الوحدة تظهر في هذه الكثرة ظهوراً حقيقياً، رابعاً: في الواقع، تنطوي هذه الكثرة بتلك الوحدة انطواءً حقيقياً»^١.

الرابع: حيثيات هذه الواقعية

إذا كانت هذه الواقعية متمثلة بالوجود، فحيثياته عين الوجود ليست خارجة عن الوجود، كما قلنا في بحث التشكيك الصدراني بأنّ الوحدة الوجوديّة هي من صميم الكثرة الوجوديّة، فحيثيات الوجود مندمجة ومندكة في الوجود، وحسب الاصطلاح نسمّيها حيثيات اندماجيّة، فحيثيات الوجود الممكني مندمجة في الممكن، وحيثيات الوجود الواجبي مندكة فيه، يستحيل انفكاها عنه، لأنّه سيفضي بنا إلى التناقض. فحيثيّة النظم هي عين وجود المنتظم، وحيثيّة الحدوث عين وجود الحادث، وحيثيّة الحركة هي عين وجود المتحرك، وحيثيّة الإمكان الفقري هي عين وجود الممكن الفقير، وحيثيّة الربط والحاجة هي عين وجود المرتبط والمحتاج، ولا توجد اثنيّة وكثرة خارجة عن الوحدة، بل الكثرة هي الوحدة نفسها، فثبوت الحركة والحدوث والنظم والإمكان والحاجة والربط للوجود الممكن هي ضروريّة، كما أنّ ثبوت الشدّة والقدم والثبات والوجوب والغنى وعدم التناهي للواجب ضروريّة، إلّا أنّ الضرورة في الممكن ضرورة ذاتيّة، والضرورة في الواجب ضرورة أزليّة. فالقضية الحاكية عن أصالة الوجود في الفاهمة مثلاً: وجود الشجر موجود.

ولكن إذا كانت هذه الواقعية متمثلة بالماهية، والماهية من حيث هي ليست إلا هي، لا موجودة ولا معدومة، فالماهية حسب الاصطلاح ليسية ذاتية، فحيثيات هذه الماهية خارجة عن ذاتها، عوارض لها، وغير اندماجية في الماهية، فحينئذٍ حيثية النظم تكون من العوارض للذات، وليست داخلية في الذات، فالمنتظم هو ذات ثبت لها النظم لا ذات هي النظم - كما في أصالة الوجود - وحيثية الحدوث تكون عارضية زائدة على الذات الحادثة، فالحدوث ذات ثبت لها الحدوث، لا ذات هي عين الحدوث، وحيثية الحركة هي غير المتحرك، والمتحرك هو ذات ثبت لها الحركة، فالحركة تكون في عوارض الذات لا في جوهرها، وحيثية الإمكان تكون غير الممكن، فالممكن هو ذات ثبت لها الإمكان، والحاجة هي غير المحتاج، فالمحتاج هو ذات ثبت لها الحاجة.

فهناك كثرة واثنيتية بين الذات وصفاتها وحيثياتها، وسر ذلك هو يرجع إلى أن الماهية كما قلنا ليسية ذاتية، وتأبى الوجود وتأبى العدم في حد ذاتها، والوجود والعدم ليسا من المكونات الذاتية للماهية، فيمكن سلب الوجود أو العدم من الماهية وحملهما عليها، فالوجود زائد على الماهية عارض لها، فكذلك الصفات والحيثيات هي خارجة عن الماهية عارضة عليها. فثبوت حيثيات الماهية لها ليس ضرورياً، بل ممكناً فالقضية الحاكية عن أصالة الماهية في الفاهمة جهتها الإمكان: مثلاً: الشجرة موجودة؛ لأن الشجرة هي الماهية بالحمل الشائع، وبما أن الماهية في حد ذاتها ليست موجودة، وليست معدومة، بل يمكن أن توجد ويمكن أن لا توجد، فالشجرة أيضاً يمكن أن تتحقق، ويمكن أن لا تتحقق.

وعلى هذا يكون ارتباط الممكن بالواجب بناءً على أصالة الوجود ربطاً إشراقياً، أي: الموجود الممكن عين الربط بالواجب ويكون ارتباط

الممكن بالواجب، حسب أصالة الماهية ربطاً مقولياً، أي: هناك طرفين وربط بينهما، فهناك مربوط وهو الممكن والربط، وهناك مربوط إليه هو الواجب تعالى.^١

الخامس: أقسام المفاهيم

(أ) ما هو المفهوم

لكي نعرف ما هي أقسام المفاهيم ينبغي أن نعرف في البداية ما هو المفهوم؟ المفهوم هو وجود ذهني يحكي الواقع، فالمفهوم له بعدان أو حيثتان: حيثية انطولوجية وحيثية إبستمولوجية، أو قل حيثية وجودية وحيثية معرفية، فكل مفهوم يبعده الانطولوجي موجود ومتحقق وظرف تمثله هو الذهن، وبعده المعرفي يحكي ويكشف الواقع ويعكس الأفراد والمصاديق.

وبيان آخر: «إن ذهننا عندما ينظر إلى المفهوم نظرة آلية (لا استقلالية) بما أنه مرآة ويجرب قابلية انطباقه على مصاديق متعددة، فإنه ينتزع منه صفة الكلية، وهذا بخلاف ما لو نظر إليه الذهن بما أنه موجود فهو حينئذٍ أمر شخصي».^٢

فكل مفهوم بالحيثية الحاكية المنطقية كلي، وبالحيثية الفلسفية الوجودية شخصي وجزئي؛ لأن الوجود يساوق التشخص.

(ب) مفاهيم أولية وثانوية

المفهوم يحكي عن الواقعية، والواقعية لها مراتب، وباختلاف مراتب الواقعية تختلف الحكاية، وبالتالي تختلف المفاهيم.

١. المصدر: ٦ / ١٢٦ - ١٣١ و محمد حسين طباطبائي، *بداية الحكمة*: ٧٣ - ٧٤.

٢. *المنهج الجديد في تعليم الفلسفة*: ١ / ١٩٤.

فالمفاهيم على مبنى أصالة الوجود قسمان:
الأول: مفهوم يحكي الواقع نفسه، أي: يحكي الوجود، وذلك المفهوم هو مفهوم الوجود.

الثاني: مفاهيم تحكي حيثيات الوجود والواقعية.
فإذا نظرنا إلى الواقعية بما هي واقعية - وحيث أنّ هذه الواقعية بناءً على أصالة الوجود متمثلة بالوجود - فيحكيها مفهوم الوجود، وإذا نظرنا إلى الواقعية المتمثلة بالوجود بما لها من حيثيات وشؤونات، فالمفاهيم التي تحكي عن هذه الواقعيّات قسمان:

١. مفاهيم تحكي عن حيثيات الوجود النفاذية الإنتهائية غير الإندماجية، تسمى بالمفاهيم الماهوية، أو المعقولات الأوليّة، أي: تقع في الرتبة الأولى من التعقل والإدراك.

٢. مفاهيم تحكي عن حيثيات الوجود الاندماجية، وهذه المفاهيم تسمى بالمعقولات الثانوية، أي: تقع في الرتبة الثانية من التعقل والإدراك. وهذه المعقولات الثانوية تقسم إلى قسمين:

٢-١. مفاهيم تحكي عن حيثيات الوجود الذهنية، تسمى بالمعقولات الثانوية المنطقية.

٢-٢. مفاهيم تحكي عن حيثيات الوجود الخارجية، تسمى بالمعقولات الثانوية الفلسفية.

(ج) خصائص المفاهيم

لأجل تمييز هذه المفاهيم والدقة في معرفتها، لا بدّ أن نعرف خصائص كلّ قسم من هذه المفاهيم.

١. المفاهيم الماهوية

١. عروضها والاتصاف بها في الخارج.
٢. لها ما يإزاء، وليس لها منشأ انتزاع.
٣. تحكي حيثيات نفادية ماهوية (تحكي ماهيات).
٤. تستل من الواقعية مباشرة من دون عملية قياسية.
٥. يمكن أن تنال بالحس والخيال.
٦. علاقتها بمصاديقها علاقة تطابق وعينية.
٧. قد تكون مركبة غير بسيطة، وتقبل التعريف بالجنس والفصل.
٨. لا تعرض مقولات متباينة.

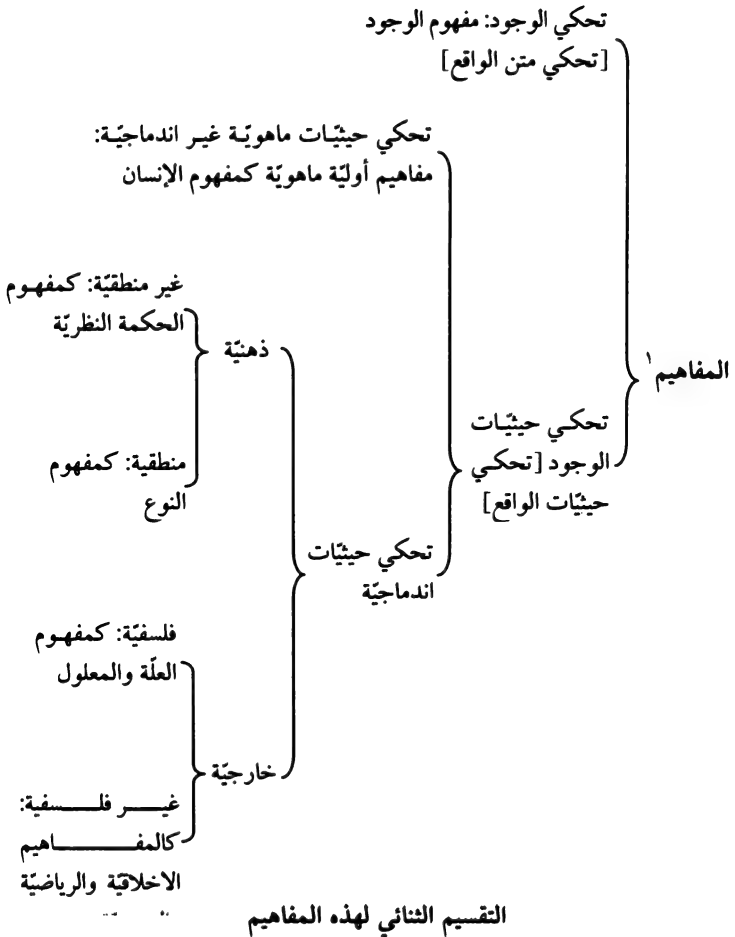
٢. المفاهيم المنطقية

١. عروضها والاتصاف بها في الذهن.
٢. ليس لها ما يإزاء، ولها منشأ انتزاع.
٣. منشأ انتزاعها ذهني.
٤. تحكي حيثيات اندماجية ذهنية.
٥. تستل بعملية قياسية ونشاط عقلي.
٦. لا تنال بالحس والخيال.
٧. علاقتها بمصاديقها علاقة لازم وملزوم.
٨. بسيطة ولا تقبل التعريف بالجنس والفصل.
٩. تعرض مقولات متباينة.

٣. المفاهيم الفلسفية

١. عروضها في الذهن، والاتصاف بها في الخارج.

٢. ليس لها ما يازاء، ولها منشأ انتزاع.
٣. منشأ انتزاعها خارجي.
٤. تحكي حيثيات اندماجية خارجية.
٥. تستل بعملية قياسية ونشاط عقلي.
٦. لا تنال بالحس والخيال.
٧. علاقتها بمصاديقها علاقة لازم وملزوم.
٨. بسيطة ولا تقبل التعريف بالجنس والفصل.
٩. تعرض مقولات متباينة.



١. هذا البحث مستل من دروس في المنهج الجديد في تعليم الفلسفة، فضيل الجزائري، من دون وجود رقم صفحة له، ومن مقالة الأخلاق والعلم: ١ - ٣ أبو القاسم فنانى اشكورى. راجع: المنهج الجديد في تعليم الفلسفة: ١ / ٢٠٠ - ٢٠٣؛ اصطلاحات فلسفى و تفاوت أنها با يكديكر: ٢٢٨ - ٢٣٧؛ دروس في الحكمة المتعالية: ١ / ٢٧٢ - ٢٨١ و بداية الحكمة: ٦٨.

المرحلة الثالثة: عرض أدلة الواجب

الأول: برهان النظم

أ) نحو وجود النظم

١. النظم حيثية خارجية

ليبان ذلك في البداية إلتفتوا إلى المثال التالي^١: عندما تدخلون إلى صف دراسي، وترون أن كل شيء مُرتَّب في مكانه، تقولون: «هذا المدرس منظم» والآن إذا طلب أحد منكم أن تذكروا الأشياء الموجودة في هذا المدرس، بماذا تجيبون؟ هل تجيبون بأن هناك منضدة وكراسي وسبورة وطباشير و... ونظم؟! أنتم تدركون بأن النظم لا يكون بجانب أشياء هذا المدرس، ولا يسانخها، بمعنى أن النظم ليس له ما يإزاء خاص به مثل المنضدة والكراسي و...، فالنظم لا يشار إليه بالبنان ولا يدرك بآلة الحس البتة، بخلاف المنضدة فإنها يُشار إليها بالبنان، وهي حسيّة لأنها لها ماهية، ولها ما يإزاء في الخارج، وتقول أن هذا الشيء الخارجي المحسوس هو المنضدة، ولكن لا يوجد شيء خارجي محسوس تقول أنه نظم، لأنّ النظم لا ماهية له، ولكن مع ذلك تصف

١. محسن غرويان، سيري در أدله إثبات وجود خدا: ٧٢.

الأشياء الموجودة في هذا المدرّس بأنّها منتظمة، فنقول: إنّ النظم حيثية في مقابل تلك الأشياء التي لها ماهية.

ونرى أنّ النظم موجود في الخارج؛ لأننا نصف الأشياء الموجودة في الخارج بأنّها منتظمة، فحيثية النظم تنتزعها من الخارج، فنقول: إنّ منشأ انتزاعها الخارج بخلاف الحيثيات التي نصف بها الأشياء الذهنية، ويكون منشأ انتزاعها الذهن.

فالنتيجة: إنّ النظم أمر خارجي، يُنتزع من الخارج وليس له ما بإزاء في الخارج، وهذا ما نسميه بالحيثية. فالنظم حيثية وليس ماهية.

٢. النظم أمر قياسي

الشيء الثاني الذي لا بدّ أن نعرفه عن النظم، أنّه ينتزع من خلال القياس بين أمرين أو أكثر، فالشيء الواحد بما هو واحد، أو الشيء البسيط، بما هو بسيط لا يمكن أن نصفه بأنّه منتظم، فالنظم ينتزع من الكثرة، والعكس غير صحيح، فالنظم أمر إضافي ونسبي وقياسي؛ لأنّه ينتزع من شيئين أو أكثر.

٣. النظم له غاية خاصّة

إنّ النظم لا يكون بين شيئين كيفما اتفقا، ونصفهما بأنهما منتظمان، بل لا بدّ أن تكون غاية خاصّة، ونقيس هذين الشيئين بالنسبة لتلك الغاية، وثمّ إذا كان بين هذين الشيئين وتلك الغاية المطلوبة تناسق وترابط فنصفهما بالنظم، وإلا فلا. عبارة أخرى لكلّ تنظيم يجب أن يكون هناك ملاك للتنظيم، كما أنّه لكلّ تقسيم يجب أن يكون هناك ملاك للقسم.

٤. أقسام النظم

بعدما اكتشفنا أنّ النظم يتحقّق من خلال القياس والنسبة، نرى أنّ القياس له

أقسام: إما اعتباري، ووضعي، وإما صناعي، وإما طبيعي وتكويني، فبما أن القياس سبب وجود النظم اثباتاً لا ثبوتاً، فالنظم أيضاً يكون له هذه الأقسام نفسها: إما نظم اعتباري، وإما نظم صناعي، وإما نظم طبيعي، النظم الاعتباري هو الذي يكون باعتبار معتبر ووضع واضح لغاية خاصة، كتنظيم صفوف المصلين في صلاة الجماعة، والنظم الصناعي هو الذي يكون وفقاً لقانون صناعة الإنتاج، وكذلك لأجل غاية معينة، ويكون بيد الإنسان كالانسجام الموجود في الساعة والإذاعة والهاتف.... الخ.

والنظم الطبيعي هو الذي يكون في مدار التكوين والحقيقة، ويحدث بقدرة الله ولا دخل للإنسان فيه، كالنظم الموجود في الأجرام السماوية والكائنات الأرضية.

٥. النظم تكويني - وجودي

المراد في البرهان هو النظم التكويني الذي ينتج عن العلاقة التكوينية بين الأشياء، وهذه العلاقة التكوينية حسب أصالة الوجود ليست خارجة عن دائرة الوجود، فالعلاقة التي تحقق النظم هي الوجود.

٦. أقسام النظم الوجودي

تلك العلاقة الوجودية التي تحقق النظم لا تكون خارجة عن المدار العلوي والمعلولي، وكل ما هو خارج عن الارتباط العلوي والمعلولي لا يوجد بين مكوناته أي نظم، وهذه العلاقة العلوية والمعلوية، أو الربط الوجودي على ثلاثة أقسام:

١. نظم العلة الفاعلية.

٢. نظم العلة الغائية.

٣. نظم العلة الداخلية.

٧. النظم داخلي - غائي

النظم الفاعلي هو لزوم السنخية الخاصة بين الفعل وفاعله، والنظم الغائي هو لزوم الربط والتناسق التكاملي الخاص لكل معلول مع غايته الخاصة، والنظم الداخلي هو الربط والتماسك فيما بين أجزاء الشيء الواحد، والنظم الذي يكون محوراً في البرهان، هو النظم الداخلي والغائي.^١

ب) مفهوم النظم

عرفنا أن نحو وجود النظم هو حيثية خارجية ليس لها ما يحاذيها، وهو أمر قياسي، أي يتزع بنشاط عقلي وتعمل ذهني؛ وهذه الشخصيات لا تنطبق، إلا على المفاهيم الثانوية الفلسفية، مفهوم النظم مفهوم ثانوي فلسفي؛ لأن المفاهيم الماهوية، أي المعقولات الأولية لا تحكي حيثيات، بل تحكي ماهيات لها ما يازاء في الخارج.

والمفاهيم المنطقية فيما تحكي المعقولات الثانية الفلسفية حيثيات خارجية تحكي حيثيات ذهنية، والنظم حيثية خارجية، فمفهوم النظم مفهوم ثانوي فلسفي.

ج) تقرير البرهان

تقرير هذا البرهان بصورة الشكل الأول كالتالي: «العالم منظوم، وكل منظوم له ناظم، فالعالم له ناظم».^٢ أو قل: «العالم مُنظَّم، ولكل منظَّم منظَّم، فالعالم له منظَّم» فالصغرى حسية^٣ والكبرى عقلية تستند على قانون العلية، الذي مفاده أن لكل معلول علّة، أو كل معلول له علّة، أو «كل معلول

١. تبیین براهین اثبات خدا: ٢٢-٢٦ و سیری در ادلة اثبات وجود خدا: ٧٢-٧٥.

٢. تبیین براهین اثبات خدا: ٣٦ و سیری در ادلة اثبات وجود خدا: ٨٠.

٣. سیری در ادلة اثبات وجود خدا: ٧٢.

يحتاج إلى العلة^١. والمقصود بالعالم في الصغرى هو عالم الطبيعة، ولا تنال عالم المجردات^٢.

(د) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية

أولاً: إن صغرى برهان النظم ليست حسية، خلافاً للبعض الذين قالوا بأن صغرى البرهان حسية^٣؛ لأنه كما قلنا: إن مفهوم النظم مفهوم فلسفي، والنظم نحو وجود لا يشار إليه بالبنان، وليس له ما يإزاء، بل صغرى البرهان تجريبية، وإثباتها ملقاة على عاتق علوم التجربة، نعم قد يمكن أن يكون المراد من أنها حسية أن الفكر يثبت هذه المقدمة بمساعدة الحس^٤.

ثانياً: إن الصغرى ظنية وليست قطعية؛ لأن حكم التجربة محدود، ولا ينال جميع أجزاء عالم الطبيعة، وحتى مع ظهور العلوم والأجهزة الاختبارية، هناك الكثير من الموجودات لم تنلها التجربة البشرية، فيمكن إثبات الصغرى في الجملة، وليس بالجملة والنتيجة تتبع أخس المقدمتين، فنتيجة قياس النظم تكون ظنية.

فيكون البرهان ناقصاً غير تام؛ لأن المعيار في تمامية البرهان أن تكون كافة المقدمات قطعية^٥.

ثالثاً: إذا سلّمنا وقبلنا بوجود النظم في الجملة في عالم الطبيعة، واكتفينا بذلك في صغرى البرهان، فسوف يثبت الناظم في مدار النظم المحدود. بعبارة أخرى: إذا كان المراد في الصغرى النظم في قسم من الطبيعة، فنتيجة البرهان هو إثبات الناظم في حدود تلك الدائرة المحدودة والضيقة من النظم،

١. المصدر: ١١٠.

٢. تبين براهين إثبات وجود خدا: ٢٧.

٣. سيري در أدلة إثبات خدا: ٨٠.

٤. تبين براهين إثبات وجود خدا: ص ٢٧ و ٢٨.

٥. المصدر: ٢٨ - ٣٠.

وهذا لا ينفي وجود ناظم من القسم الثاني من الطبيعة الذي لم تنله التجربة، ولم تثبت نظمها، فبالتالي لا يثبت البرهان واجب الوجود، مع أن المطلوب من البرهان إثبات واجب الوجود.^١

رابعاً: إذا كان المراد في الصغرى نظم العالم بأسره، وبطريقة أو أخرى أثبتنا نظم عالم الطبيعة كله، فنتيجة البرهان سوف تثبت ناظماً خارج مدار الطبيعة، ولهذا يمكن أن يكون الناظم موجوداً مجرداً، ولكنه غير واجب؛ لأن برهان النظم لا يثبت الصفات الذاتية للناظم، وهل أنه محدود، أم غير محدود؟ وهل أنه واحد أم متعدد؟ فبالتالي لا يثبت الواجب، ولأجل إثبات الواجب يحتاج إلى براهين آخر كالصديقين، والإمكان والوجوب.^٢

خامساً: حاول البعض إثبات كلية الكبرى من دون الاستعانة بقاعدة العلّية، التي ذكرناها في تقرير البرهان، والتي تعطي لنا يقيناً منطقيّاً ولا مجال معها لوجود أدنى شك في كلية كبرى النظم، بل أراد إثبات الكبرى بمساعدة حساب الاحتمالات المبني على التجربة، ويستدل بأن احتمال كون النظم صادراً عن الصدفة العمياء، احتمال ضئيل وضعيف جداً، بحيث لا يعتمد العقلاء على هذا الاحتمال القريب من الصفر، فالنظام الموجود وهو الانسجام التام لم يحصل صدفة، بل هذا التماسك مستند إلى ناظم منظم.^٣

ولكن هذه الكبرى لا يمكن إثباتها بحساب الاحتمالات، لأن حساب الاحتمالات لا ينفي احتمال الصدفة، فاحتمال الصدفة لا يزال قائماً، ووجود هذا الاحتمال ينفي كلية هذه الكبرى، فبالنتيجة الكبرى، تكون غير تامة، مع أن كبرى الشكل الأول لا بد أن تكون كلية، ويلزم أن لا تكون جزئية، وكلّ

١. المصدر: ٢٤١-٢٤٣.

٢. المصدر: ٣١/٣٧ و ٢٤١.

٣. سيري در أدله إثبات وجود خدا: ٩٢ و جعفر سبحاني، الإلهيات: ٥١.

ما يفيد حساب الاحتمالات هو الاطمئنان العرفي، واليقين العملي، واليقين النفسي المفيد في العلوم التي لا صلة لها بالواقع. بعبارة أخرى: حساب الاحتمالات يفيد في العقل العملي، ولا يفيدنا في العقل النظري، الذي يحتاج إلى يقين لا يعتره أدنى شك.

فلأجل إثبات كلية الكبرى لا بد أن نستعين باليقين العقلي المنطقي العلمي، لا اليقين النفسي العملي المبني على الاستبعاد والاستيحاش وبناء العقلاء.^١

سادساً: الحكماء والفلاسفة لا يعتنون بهذا البرهان لإثبات الواجب، لأنه ناقص ويحتاج إلى براهين آخر لإثبات الواجب^٢، كما أسلفنا الكلام عن إشكالات هذا البرهان القويّة، فالبرهان محدود في ذاته لا يفيد في إثبات وجود الواجب، وعادة يستعين به المتكلمين^٣، وغالباً لإثبات علمه تعالى لا لإثبات وجوده، ويسمى عند المتكلمين ببرهان الإحكام^٤، أو برهان إتقان الصنع.^٥

سابعاً: يقول بعض الأعلام إن برهان النظم «يعد من البراهين الإتيّة، التي ينتقل فيها المستدل من المعلول إلى علته، وفي المقام ينتقل المستدل من النظام (المعلول) إلى الناظم والخالق والموجد له (العلّة) وبذلك يثبت المطلوب».^٦

ولكن ثبت في محلّه أن هذا البرهان لمي، لأن الحد الأوسط في البرهان وهو نظم العالم، واسطة في ثبوت الحد الأكبر في الأصغر، وهذا كاف في الحكم بكون البرهان لمياً.^٧

١. تبين براهين إثبات وجود خدا: ٣١، ٣٢ و ٢٤٥، ٢٤٦.

٢. عبد الرسول عبوديت، إثبات وجود خدا به روش أصل موضوعي: ٥٧؛ تبين براهين

إثبات وجود خدا: ٢٣٧ و سيري در أدلة إثبات وجود خدا: ٨١.

٣. المصادر السابقة.

٤. العلامة الحلي، كشف المراد في شرح التجريد، قسم الإلهيات: ١٩.

٥. إثبات وجود خدا به روش أصل موضوعي: ٥٧.

٦. السيد كمال الحيدري، معرفة الله: ١ / ٣٤٧.

٧. تبين براهين إثبات وجود خدا: ٣٦.

وهذا الخطأ ناشئ عن الخلط بين الجزء والكل؛ لأن الناظم هو جزء الحد الأكبر، وليس الحد الأكبر نفسه، أو قل أن الخطأ ناشئ عن الخلط بين المصداق والمفهوم؛ لأن في المصداق والواقع نحن انتقلنا من المنظوم إلى الناظم، ولكن في المفهوم والبرهان نحن انتقلنا من المنظوم إلى أنه «له ناظم» لا إلى الناظم.

ثامناً: كما قلنا في المورد السادس، فإن برهان النظم لم يكن محلاً لبحوث الحكماء والفلاسفة مباشرة؛ بسبب قصوره الذاتي، ولكن يمكن تميم وترميم هذا البرهان باستعانة مباني الحكمة المتعالية، ورفع بعض وجوه الخلل في هذا البرهان.

في البداية نذكر وجه الخلل فيه؛ لنرى كيف يمكن رفع هذا الإشكال بأحد أسس الحكمة المتعالية.

أما وجه الإشكال: إذا أثبتنا النظم في الموجودات الطبيعية، وفي عالم المادة، فهذا لا يمنع احتمال الصدفة في ذرات الطبيعة وعناصرها الأولية، حسب الفرض نحن أثبتنا النظم في أوصاف وأعراض المادة لا في صلب وجودها، فلهذا يمكن نسبة الصدفة إلى صميم المادة، وهذا احتمال وجيه؛ لأن النظم الموجود ثابت في أوصافها لا في جوهرها، وإذا ورد الاحتمال بطل الاستدلال.^١ الإجابة عن هذا الإشكال: إن إحدى أصول الحكمة الصدرائية، هي الحركة الجوهرية، والحركة الجوهرية أدخلت النظم إلى صلب المادة، وجعلت النظم العرضي والوصفي وجودياً جوهرياً، فكما أن ظاهر عالم الطبيعة منظوماً ومنتظماً؛ فلا بد أن يكون هذا النظم العرضي الظاهري صادراً وناشئاً عن النظم الذاتي الجوهرية، فبعد إثبات النظم الجوهرية فلا يبقى مجال لاحتمال الصدفة العمياء في صميم عالم الطبيعة، وهكذا نرفع ونمنع

الاشكال.^١ إن شئت قل فإن الإشكال يبتني على أصالة الماهية، حيث هناك النظم غير المنظوم، ولكن إذا قلنا بالرؤية الوجودية للنظم، فالنظم هو عين وجود المنظوم، فالنظم يكون جوهرياً ذاتياً.

تاسعاً: حسب الرؤية الماهوية للواقعية، يكون النظم خارجاً عن ذات الموجود، فالنظم يكون عرضياً، وإذا نسبنا النظم إلى الموجود، وأنه منظوم أو منتظم، فهذا الإسناد مجازي وليس حقيقياً، وهو من باب الوصف بحال متعلق الموصوف، والحال أنه نحن بصدد الحقيقة والواقع، ولسنا في مقام المجاز، ولكن إذا قلنا بالرؤية الوجودية للواقعية، فالنظم الخارجي يكون منشأ النظم الداخلي الذاتي، والشئ نسند إليه النظم، وأنه منظوم حقيقة؛ لأن النظم حينئذٍ وصف بحال الموصوف، والنظم حيثة اندماجية للوجود.

الثاني: برهان الحدوث

(أ) نحو وجود الحدوث

الحدوث ليس شيئاً في الخارج يحاذي الأشياء الخارجية، بحيث نشير إليه ونقول بأن هذا حدوث، كما نشير إلى الكرسي مثلاً، بل الحدوث أمر منك ومندمج في الوجود الخارجي، فالحدوث صفة أو حيثة تنصف بها الأشياء الخارجية في الخارج، وهذه الحيثة ليست حسية، بل ينالها العقل التحليلي، فهذه الحيثة هي نحو وجود، ومن شؤون الوجود، ويحكيها مفهوم الحدوث، فالحيثة هي تلك الزاوية والجهة المندمجة مع الوجود الخارجي، وينظر إليها العقل لخصوصية في الوجود^٢ «فالحدوث صفة للوجود الخاص»^٣ الحادث.

١. جوادى أملى، مبدأ ومعاد: ١٨١.

٢. مشكلة من دروس فلسفية لسماحة الشيخ فضيل الجزائري سنة ١٣٨٥ ش.

٣. نهاية الحكمة: ٨٠.

ب) مفهوم الحدوث

بما أن الحدوث ليس ماهية، وليس مستقلاً، بل هو حيثية اندماجية في الوجود الخارجي، فالمفهوم الذي يحكيه هو المفهوم الثانوي الفلسفي؛ لأن الحدوث ليس ماهية لكي يحكيه المفهوم الماهوي، بل هو حيثية وأيضاً الحدوث ليس حيثية ذهنية حتى يحكيه المفهوم الثانوي المنطقي، بل الحدوث حيثية خارجية، فما يحكيه هو المفهوم الثانوي الفلسفي.

ج) أقسام الحدوث

للحدوث قسمان: حدوث زماني، وحدوث ذاتي.

«فالحدوث الزماني هو كون الشيء مسبوق الوجود بعدم زماني، وهو حصول الشيء بعد أن لم يكن، بعدية لا تجامع قبلية... ويقابل الحدوث بهذا المعنى القدم الزماني، الذي هو عدم كون الشيء مسبوق الوجود بعدم زماني».^١ أو إن شئت قل: إن الحدوث الزماني هو مسبوقية الوجود بعدمه المقابل^٢ و«الحدوث الذاتي كون وجود الشيء مسبوقاً بعدمه المقرر في مرتبة ذاته، والقدم الذاتي خلافه».^٣ أو إن شئت قل: إن الحدوث الذاتي هو مسبوقية الوجود بعدمه المجامع.^٤

المراد بالحدوث في البرهان، هو الحدوث الزماني، الذي يقول به المتكلمون «ذهب المشهور من علماء الكلام إلى أن الملاك في حاجة الممكن إلى علّة هو حدوثه»^٥ وأيضاً «مرادهم من الحدوث الذي اشترطوه في الحاجة الحدوث الزماني».^٦

١. المصدر: ٢٨٧.

٢. اصطلاحات فلسفي: ١٠١.

٣. نهاية الحكمة: ٢٨٨.

٤. اصطلاحات فلسفي: ١٠١.

٥. دروس في الحكمة المتعالية: ٢ / ٨٣.

٦. نهاية الحكمة: ٨١.

(د) الحدوث عرضي، أم جوهري؟

الحدوث الذي يقول به المتكلم عرضي، ويقتصر على الأوصاف والعوارض والصور النوعية للجسم، ولا يتعدى إلى ذات وجوهر الجسم.^١

ولكن صدر المتألهين بإثباته الحركة الجوهرية استطاع تعدي وتسري الحدوث من الوصف إلى الذات، ومن العرض إلى الجوهر، فالجسم بناءً على الحركة الجوهرية يكون بمادته وصورته حادثاً.^٢

بعبارة أخرى: الحدوث العرضي ينسجم مع أصالة الماهية، حيث الحدوث خارج عن ذات الحادث عارض له، والحدوث الجوهري يبتني على أصالة الوجود، حيث الحدوث عين وجود الحادث في المصدق.

(هـ) تقرير برهان الحدوث

أن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون، وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، فالأجسام كلها حادثة، وكل حادث مفتقر إلى محدث، فمحدثها أمر غير جسم ولا جسماني، وهو الواجب تعالى، دفعاً للدور والتسلسل.^٣ يبتني هذا التقرير على ثلاثة أقيسة لإثبات الواجب تعالى:

[١] القياس الاقتراني الأول:

بما أن الحدوث عند المتكلم يرتبط بأوصاف الأجسام لا الأجسام نفسها، فيأتي بهذا القياس لنقل الحدوث من العوارض التي تعرض الأجسام إلى كنه الأجسام:

(صغرى) الأجسام لا تخلو عن الحوادث.

(كبرى) كل ما لا يخلو عن الحوادث، فهو حادث.

(نتيجة) (إذن) فالأجسام حادثة.

١. تبين براهين إثبات خدا: ١٧٦.

٢. المصدر: ص ١٧٧ - ١٧٨.

٣. نهاية الحكمة: ٣٣٣.

[٢] القياس الاقتراني الثاني:

نجعل نتيجة القياس الأوّل صغرى في هذا القياس

(صغرى) الأجسام حادثة.

(كبرى) كلّ حادث يحتاج إلى محدث.

(نتيجة) (إذن) الأجسام تحتاج إلى محدث

[٣] القياس الاستثنائي الاتصالي الثالث:

نريد أن نثبت أن المحدّث هو الواجب تعالى لا غير، نأخذ بطريقة

القياس الاستثنائي الاتصالي:

لو كان المحدّث جسماً، أو جسمانيّاً لاستلزم الدور، أو التسلسل.

لكنّ الدور والتسلسل محال (بطلان التالي)

إذن: فالمقدّم باطل، فنقيض المقدّم يكون صحيحاً؛ لاستحالة

ارتفاع النقيضين.

فالمحدّث لا يكون جسماً ولا جسمانيّاً، وحيث إنّ المتكلّم لا يؤمن

بالمجردات، فيثبت الواجب تعالى.

(و) إشكالات برهان الحدوث

أولاً: الحد الأوسط في هذا البرهان هو الحدوث، والحدوث غير صالح لأن

يكون سبباً في احتياج المعلول إلى العلّة؛ لأنّ الحدوث وإن كان في الخارج

من الحيثيات التحليليّة للوجود، ولكنّه عند التحليل يكون متأخراً عن الوجود،

فلا يمكن أن يكون سبباً احتياج هذا الوجود إلى المبدأ، فنقع في محذور

الدور المضمر، الذي هو أشد فساداً من الدور المصرّح؛ لأنّ الحدوث متفرع

على الوجود المتفرع على الإيجاد المتفرع على الوجود المتفرع على

الإيجاب المتفرع على الحاجة، والحاجة حسب مبنى المتكلّمين متفرعة على

الحدوث، فالحدوث متقدّم على نفسه بخمس مراتب وهذا، هو الدور المضمّر المحال.^١

وأشار إلى ذلك ملا صدرا في كتابه *الأسفار الأربعة*: «الحدوث كيفية نسبة الوجود المتأخّرة عن الوجود المتأخّر عن الإيجاد المتأخّر عن الحاجة المتأخّرة عن الإمكان، فإذا كان الحدوث هو علّة الحاجة بأحد الوجهين، كان سابقاً على نفسه بدرجات».^٢

ثانياً: «إنّ مسبوقية الوجود بالعدم، هو ترتب ضرورة الوجود على ضرورة العدم، مع أنّ الضرورة هي مناط الغنى عن العلّة، وليست ملاكاً للحاجة إلى العلّة، ولا فرق في الضرورة بين ضرورة الوجود وضرورة العدم، وترتب ما هو مناط الغنى على ما هو مناط الغنى لا يمكن أن يولد في الشيء حاجة إلى العلّة».^٣

ثالثاً: إشكال تعدد القدماء؛ لأنّ «لا معنى لكون الزمان مسبوقاً بعدم زمني» وهذا هو القول بقدم الزمان، والقول بقدم الزمان يعني القول بقدم الحركة الراسمة للزمان، والقول بقدم الحركة يعني القول بقدم الجسم المتحرك والمادة والصورة، فالقول بالحدوث الزمني يعني القول بخمسة قدماء، مضافاً إلى واجب الوجود هما الزمان والحركة والجسم والمادة والصورة^٤، وهذا ما أشار إليه ملا صدرا نقلاً عن المعلم الأوّل بقوله: «أنّ من قال بحدوث الزمان، فقد قال بقدمه من حيث لا يشعر»^٥ فالحصولية هي أنّ الحدوث لا يصلح أبداً لتبيين حاجة المعلول إلى العلّة.

١. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٣٨ و دروس في الحكمة المتعالية: ٢ / ٨٨

٢. الأسفار: ١ / ٢٠٧.

٣. دروس في الحكمة المتعالية: ٢ / ٨٦

٤. نهاية الحكمة: ٨١.

٥. الأسفار: ٣ / ٢٤٥.

رابعاً: كبرى هذا البرهان ممنوعة^١ أو «لا يئنه ولا مبيئة»^٢.

توضيح ذلك: إن الكبرى (كل ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث) أراد به المتكلمون تعدي الحدوث من أوصاف الجسم إلى الجسم نفسه، ولكنهم لم يفلحوا في تحقيق ذلك؛ لأن الحوادث عندهم في عوارض الجسم، فالذي لا يخلو عن الحوادث في عوارضه وأوصافه، فهو حادث في عوارضه وأوصافه فحسب؛ ولا يمكن أن يكون حادثاً في جوهر ذاته بحجة كونه حادثاً في عوارضه وأوصافه.^٣

خامساً: حسب برهان الحدوث يمكن أن يكون المحدث القديم هو المادة أو الصورة الجسمية؛ لأنهم أثبتوا الحاجة إلى المحدث في عوارض وأوصاف الجسم لا في جوهره.^٤

سادساً: هذا البرهان مبني على بطلان الدور والتسلسل، فإذا لم يكن الدور أو التسلسل باطلاً فالبرهان لا يتم، وهذا نقص في البرهان.^٥

سابعاً: الحدوث الزماني واسطة في الإثبات وليس واسطة في الثبوت، مع أن حاجة المعلول إلى العلة أمر تكويني ثبوتي وجودي.^٦

ثامناً: على فرض ثبوت كون الحدوث علة الاحتياج، فالحدوث لا يثبت احتياج الحادث إلى المحدث في حالة البقاء، فكأن الحادث في حالة البقاء لا يحتاج إلى علة، ويكون مستغنياً عن العلة، وهذا لا ينسجم مع التوحيد.^٧

١. المصدر: ٤٧ / ٦.

٢. نهاية الحكمة: ٣٣٣.

٣. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٤٠ و ٣٤٥.

٤. تبين براهين إثبات خدا: ٦ / ١٧٦.

٥. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٣٨.

٦. المصدر: ٦ / ١٩٥.

٧. تبين براهين إثبات خدا: ٦ / ١٨٠.

تاسعاً: كون الحدوث عرضياً ومن أوصاف الجسم لا يمكن إسناده إلى الجسم إلا من باب المجاز، ولكن نحن لسنا في مقام الألفاظ والمفاهيم، وكون الجسم له صفة تعرضه هي الحدوث لا يعني انتقال الحدوث إلى الجسم واقعاً، إلا من باب الوصف بحال متعلق الموصوف، وهذا مجاز ليس بواقع وحقيقة.

(ز) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية

أولاً: أرجع صدر المتألهين حل إشكالية الحدوث الزماني إلى الحدوث الذاتي الوجودي.^١

ثانياً: ملا صدرا لحل مشكلة الإشكال البنائي المتعلق بـممنوعة الكبرى، جاء بالحركة الجوهرية، فانتقل الحدوث من عوارض وأوصاف الأجسام إلى جواهر الأجسام، ويقول:^٢ «أن حامل قوة الحدوث لا بد أن يكون أمراً مبهم الوجود، متجدد الصورة الجوهرية، والأعراض تابعة في تجددتها وثباتها للجوهر».^٣

ثالثاً: الحركة الجوهرية جعلت المحدث خارج مدار الطبيعة، فلا يمكن أن يكون المحدث القديم هو المادة أو الصورة الجسميّة، لأن بعد الاستعانة بالحركة الجوهرية لا يمكن أن يكون المحدث من الطبيعة؛ لأننا أثبتنا الحدوث في جميع أجزاء الطبيعة من أوصافها وجوهرها.^٤

رابعاً: الحركة الجوهرية كما أنها جعلت الحدوث شاملاً لجميع أجزاء الطبيعة، أيضاً جعلت الحدوث مستمراً ودائماً، وبهذا الطبيعة تحتاج إلى محدث في حالة البقاء أيضاً كما في حالة الحدوث؛ لأن الطبيعة دائماً في حالة الحركة، فهي دائماً في حالة الحدوث، فتحتاج دائماً إلى محدث.

١. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٤١.

٢. المصدر: ٦ / ١٨١.

٣. الأسفار: ٦ / ٤٦.

٤. تبیین براهین اثبات خدا: ١٧٨.

خامساً: البرهان مع الحركة الجوهرية يثبت وجود مجرد محدث، ولكنه يمكن أن يكون هذا الموجود المجرد ممكناً، فالبرهان لا يثبت واجب الوجود، فيحتاج إلى تميم برهان الإمكان والوجود.^١
أو برهان الصديقين، أو برهان الإمكان الفقري الوجودي.

فالبرهان في حد نفسه ناقص؛ لأنه إذا أتمنا برهان الحدوث بهذه البراهين حينئذ لا يسمى برهان الحدوث، بل يسمى الإمكان، أو الصديقين.
سادساً: إذا قلنا بالحدوث الذاتي الوجودي، كما أرجعنا الحدوث الزماني إليه عند دفع الإشكال المبناي، فالحدوث الذاتي كما يثبت في جميع أجزاء عالم الطبيعة أيضاً يشمل المجردات، وبهذا يمكننا إثبات الواجب تعالى من دون الاستعانة ببراهين آخر، لأن في قبال الحدوث الذاتي لا يبقى إلا القديم الذاتي، الذي ليس له مصداق سوى الواجب تعالى.^٢

سابعاً: إذا قلنا بالحدوث الذاتي الوجودي، وأن الحدوث نحو وجود الشيء، والحدوث عين وجود الحادث لا أنه شيء ثبت له الحدوث، وأن هذا الحدوث يشمل الموجودات المجردة أيضاً، فهذا القول لا يحتاج الحدوث الذاتي الوجودي إلى بطلان الدور والتسلسل لإثبات القديم الذاتي؛ لأن في نظرية الحدوث الوجودي قد لاحظنا جميع العالم بما فيه المجردات دفعة واحدة، وسيكون لها حكم واحد، وهو وجود قديم ذاتي للعالم أجمع.^٣

الثالث: برهان الحركة

أ) نحو وجود الحركة

الحركة هي حبيثة، أي: هي تلك الزاوية التي نظر إليها العقل، وهي محكي مفهوم

١. المصدر: ١٧٨.

٢. سيري در أدلة إثبات وجود خدا: ١٧٧.

٣. المصدر.

الحركة ومنشأ انتزاعه، وهذه الحيثة هي محطُّ بحثنا هنا، وتحدَّث عن مفهوم الحركة باعتبار منشأ انتزاعه وحكايته عن تلك الحيثة، فحيثة الحركة هي المراد حقيقة، وحديثنا عن مفهوم الحركة يكون مجازياً، والعلاقة هي منشأ انتزاع هذا المفهوم، وهذا المفهوم ليس له ما يازاء في الخارج، كالمفاهيم الماهوية، فلا يشار إليه، بل له منشأ انتزاع، أي: مبدأ انتزاع، فهو مفهوم تحليلي، والحركة وصف تحليلي للوجود الخارجي، والفرق بين الحيثة والمفهوم، هو أن الحيثة ملك للواقعية، والمفهوم ملك للفاهمة، والعلاقة بين الحيثة والمفهوم، هي علاقة الحاكيّة، فالمفهوم على مستوى الواقعية يتمثل بالحيثة، والحيثة على مستوى الفاهمة تتمثل بالمفهوم والحيثة، هي نحو الوجود وشأن الوجود والواقعية. فالحركة هي حيثة واقعية تنالها الفاهمة بعملية مقارنة؛ لأن الحيثة غير مستقلة، ولكي نجعل لها استقلالية تصنع لها الفاهمة مفهوماً مستقلاً.

(ب) مفهوم الحركة

مفهوم الحركة من المفاهيم الثانوية الفلسفية، الذي ينتزع من سيلان وجود الجوهر والعرض، ولهذا لا يمكن أن تأتي بتعريف منطقي له، لأن التعريف المنطقي يقع بالكليات الخمس، والحركة ليست من المعقولات الأولية الماهوية، ولهذا كل ما ذكر من تعريفات للحركة، هي تعاريف مفهومية، أي: شرح الاسم بالاصطلاح المنطقي.

وقد ذكرت تعاريف عديدة للحركة، أشهرها هي هذه:

(أ) التغير التدريجي .

(ب) خروج الشيء تدريجياً من القوة إلى الفعل.

(ج) كمال أول لموجود بالقوة من جهة أنه بالقوة.

والتعريف الأخير منسوب إلى أرسطو، والشيخ مصباح يتبنّى التعريف الأول،

ويرى أن لا فرق بين هذه التعاريف إلا من حيث قلة الألفاظ ووضوح المفاهيم، ولهذا الشيخ يرجح التعريف الأول.^١ فإذا كان الخروج من القوة إلى الفعل على مستوى أعراض الجسم فحسب، تكون الحركة عرضية وإذا كان الخروج من القوة إلى الفعل على مستوى جوهر الأجسام تكون الحركة جوهرية، وحينئذ تكون الحركة في أعراض الجسم نابعة من الحركة في جوهر الجسم.

وهناك تعريف آخر ذكره ملا صدرا في كتابه *المبدأ والمعاد* المسمى بالحركة الذاتية، أو الحركة من العدم إلى الوجود، وهو الصيرورة من الليس - الإمكان الذاتي - إلى الأيس - الوجوب الغيري^٢ - . ولكن الشيخ جوادي آملّي يعتبر هذا التعريف شاذاً واستثنائياً وغير مصطلح، ومع ذلك يصفه بأنه تعريف رقيق وظريف^٣؛ ويستفيد من هذا التعريف في تحليل برهان الحركة لإثبات واجب الوجود.^٤

ج) تقرير البرهان

هذا البرهان منسوب إلى الحكماء الطبيعيين وله تقارير مختلفة منها:

[١] القياس الاستثنائي الاتصالي الأول:

المقدمة الأولى: كلما كان هناك متحرك موجود كان له محرك غيره.

المقدمة الثانية: لكن المتحرك موجود (إذا ثبت المقدم ثبت التالي).

النتيجة: هناك موجود غيره يكون محركاً له.

[٢] القياس الاستثنائي الاتصالي الثاني:

المقدمة الأولى: لو كان ذلك المحرك لا ينتهي إلى محرك غير متحرك

لزم الدور أو التسلسل.

١. المنهج الجديد في تعليم الفلسفة: ٣٠٤.

٢. المبدأ والمعاد، ملا صدرا: ١١٣، ١١٤.

٣. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٠٠.

٤. المصدر: ص ٣٥٤.

المقدمة الثانية: لكن الدور والتسلسل باطلان (بطلان التالي) (إذا بطل التالي بطل المقدم).

النتيجة: إذن ذلك المحرك يجب أن ينتهي إلى محرك ثابت.

[٣] القياس الاستثنائي الاتصالي الثالث:

المقدمة الأولى: لو كان ذلك المحرك الثابت غير الواجب تعالى للزم الدور أو التسلسل.

المقدمة الثانية: لكن الدور والتسلسل باطلان (إذا بطل التالي بطل المقدم) النتيجة: إذن ذلك المحرك الثابت لا يكون إلا واحداً، وهو الواجب تعالى.

(د) إشكالات برهان الحركة

أولاً: يحتاج حاجة زائدة إلى بطلان الدور والتسلسل في العلل الفاعلية، فإذا لم يكن الدور والتسلسل باطلاً، فالبرهان لا يتم.^١

ثانياً: بما أن الحركة عند الحكماء الطبيعيين من خواص الجسم الطبيعي، فيمكن أن يكون المحرك غير المتحرك، هو الجسم نفسه؛ لأننا أثبتنا الحركة في أوصاف وآثار الجسم لا في نفس الجسم، فالبرهان لا يثبت واجب الوجود.^٢

ثالثاً: إذا كانت الحركة عرضية، فتحتاج إلى علل معدة، وعندئذ يكون التسلسل تعاقبياً لا دفعياً، والتسلسل التعاقبي عند الحكيم جائز والتسلسل المحال، هو التسلسل الدفعي في العلل الفاعلية، ومع جواز التسلسل التعاقبي لا يمكن إثبات واجب الوجود.^٣

رابعاً: الحركة العرضية لا تنسجم مع أصالة الوجود، بل تنسجم مع أصالة الماهية.

١. تبين براهين إثبات خدا: ١٧٥؛ شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٥٦.

٢. تبين براهين إثبات خدا: ١٧٦.

٣. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٥٥-٣٥٦.

خامساً: ينطلق البرهان من المخلوقات المتحركة لإثبات واجب الوجود، وهذا يعني أنه في حال عدم وجود مخلوق فلا يمكن إثبات واجب الوجود، مع أنه المخلوقات هي التي حركتها ووجودها يستند إلى واجب الوجود لا أن واجب الوجود يستند في وجوده إلى وجود المخلوقات، فالمتحرك يستند إلى الثابت لا أن الثابت يستند إلى المتحرك.

سادساً: إذا قلنا بالحركة العرضية وأنها تعرض الجسم الطبيعي، فحينئذ يكون الجسم خالياً عن الحركة، فوصفه بأنه متحرك يكون مجازياً ومن باب الوصف بحال متعلق الموصوف، ولكن نحن هنا لسنا في صدد المجازيات، بل في صدد الواقع والحقيقة.

هـ) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية

أولاً: الحركة في الحكمة المتعالية لا تبحث في الطبيعيات، بل تبحث في الإلهيات.^١
ثانياً: الحركة عند الطبيعيين عرضية، ولكن عند الحكمة المتعالية جوهرية، والحركة العرضية ناشئة عن الحركة في كنه وجود الجسم.
ثالثاً: الحركة عند الطبيعيين تنسجم مع أصالة الماهية، ولكن عند الحكمة المتعالية تنسجم مع أصالة الوجود.

رابعاً: إذا قلنا بالحركة الجوهرية، فالمحرك غير المتحرك، يكون موجوداً مجرداً ولا يكون من الأجسام الطبيعية.^٢

خامساً: إذا قلنا بالحركة الجوهرية، فتحتاج الحركة إلى علل فاعلية حقيقية لا علل معدة مجازية، والحركة العرضية تحتاج إلى علل معدة مع أنه نريد إثبات واجب الوجود، الذي هو علة حقيقية وليست مجازية.^٣

١. المصدر: ٦ / ٢٩٩.

٢. تبين براهين إثبات خدا: ١٧٨.

٣. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٥٤.

سادساً: الحركة إذا كانت عرضية، تحتاج المقدمة الأولى من القياس الأول الذي ذكرناه في تقرير هذا البرهان إلى دليل، ولكن إذا قلنا بالحركة الجوهرية هذه المقدمة لا تحتاج إلى دليل؛^١ لأن إذا قلنا بالحركة العرضية فيكون المحرك ذات ثبت له الحركة، فعندئذ نسأل عن سبب الحركة، ولكن إذا قلنا أن المتحرك هو عين الحركة، والحركة عين وجود المتحرك، فتكون الحركة من ذاتيات المتحرك و«ذاتي شيء لم يكن مُعللاً»^٢ فيكون وجود محرك له ضرورياً لا يحتاج إلى دليل.

سابعاً: إذا قلنا بالحركة الجوهرية، فكل ما نشبهه هو وجود محرك غير متحرك مجرد، فلا ثبت واجب الوجود إلا باستعانة برهان الإمكان والوجوب^٣، فيكون البرهان في نفسه ناقصاً.

ثامناً: عند القول بالحركة الجوهرية ثبت الحركة في عالم الطبيعة، ويكون مقصودنا من عالم الحركة هو عالم الطبيعة، وبناءً على هذا يكون عالم المجردات عالم الثبات وعدم التحرك، ولهذا البرهان المبني على الحركة الجوهرية لا يثبت واجب الوجود، بل يثبت وجود محرك مجرد، وهذا المحرك المجرد يمكن أن يكون ممكناً ومعلولاً، وإذا قلنا بالحركة العرضية فيكون جوهر الأجسام والمجردات سوياً عالم الثبات، فلا يثبت البرهان المبني على الحركة العرضية موجوداً مجرداً، فضلاً عن إثبات واجب الوجود؛ لأن المحرك الثابت يمكن أن يكون جوهر الأجسام، ولهذا ولرفع هذا الإشكال في البرهان نأتي بتعريف آخر للحركة، بحيث يثبت واجب الوجود من دون الاستعانة إلى بطلان الدور والتسلسل، أو الاستعانة ببرهان الإمكان والوجوب، وهو التعريف الذي أشرنا إليه في مفهوم الحركة، ألا وهو الصيرورة من الليس إلى الأيس، أو من العدم إلى الوجود، وهذا

١. غلامرضا الفياضي، دروس في الأسفار: ٥٩.

٢. المحقق السبزواري، المنظومة: ١٥٤.

٣. تبیین براهین اثبات خدا: ١٧٨.

التعريف يشمل المجردات، وتكون المجردات أيضاً متحركة، ويكون الثابت الوحيد هو الواجب تعالى، ولا نحتاج إلى بطلان الدور والتسلسل.^١

تاسعاً: كون الجسم لا يتصف بالحركة إلا من باب المجاز، فهذا ينسجم مع القول بأصالة الماهية، ولكن الحكمة الصدرائية تقول بأصالة الوجود، وأنه لا يمكن تجريد الأوصاف عن الوجود، وأن أوصافها حيثيات مندمجة ومندكة في الوجود، وإذا جردنا الأوصاف عن الوجود سوف نقع في التناقض، يعني أننا جردنا الشيء عن نفسه، كما ذكرنا في توضيح التشكيك الوجودي، نعم، يمكن تجريد الأوصاف عن الوجود في الفاهمة، ولكن نحن نتحدث في عالم الوجود والواقع لا في عالم المفاهيم والصور.

الرابع: برهان النفس

(أ) نحو وجود النفس

النفس سنخ وجود^٢ مجرد مفارق عن المادة بقاءً، وحادث بحدوث البدن ابتداءً، فالنفس جرمانى الحدوث روحانى البقاء^٣، والنفس والبدن وجود واحد في الخارج^٤، فالنفس حادثة بحدوث البدن، ولكن «النفس ليست في البدن، بل البدن فيها، لأنها أوسع منه»^٥.

(ب) مفهوم النفس

يقول العلامة الطباطبائي في مقام تعريف النفس «هي الجوهر المجرد من

١. سیری در ادله اثبات وجود خدا: ١٨٠.

٢. شرح حکمت متعالیه: ٣٢٣.

٣. دروس فی الحكمة المتعالية: ٣٨٢ / ٢.

٤. دروس فی الأسفار: ٦١.

٥. الأسفار: ٣٠٨ / ٨.

المادة ذاتاً المتعلق بها فعلاً^١ فالنفس من أقسام الجوهر والجوهر من أقسام الماهية^٢، فالمفهوم الحاكي عن النفس هو مفهوم ماهويّ أوليّ.

ج) تقرير البرهان

هذا البرهان منسوب إلى الطبيعيين^٣ و«في هذا البرهان عن طريق النفس الإنسانية ثبت الواجب تعالى، وفي هذا البرهان نتقل من حدوث النفس إلى إمكان النفس، والممكن في وجوده يحتاج إلى العلة، لأنه على ضوء مبنى الحكيم سرّ الاحتياج إلى العلة هو الإمكان لا الحدوث»^٤. تقرير البرهان يقوم بالشكل التالي:

[١] القياس الاقتراني الأول:

النفس الإنسانية المجردة حادثة مع حدوث البدن

وكل حادث ممكن

إذن النفس الإنسانية ممكنة

[٢] القياس الإقتراني الثاني:

النفس الإنسانية ممكنة

وكل ممكن مفتقر إلى علة

إذن النفس الإنسانية مفتقرة إلى علة

[٣] القياس الاستثنائي الاتصالي الأول:

لو كانت تلك العلة جسماً لكان كل جسم ذا نفس إنسانية

لكنّ كل جسم ليس ذا نفس إنسانية

إذن تلك العلة ليست جسماً

١. بداية الحكمة: ٩٨.

٢. المصدر: ٨٩.

٣. مبدأ ومعاد، ملا صدرا: ص ١١٦.

٤. دروس في الأسفار: ٦١، مع تصرف.

توضيح:

علّة النفس لا يمكن أن تكون جسماً، لأنه لو كان كذلك - بما أن جميع الأجسام مشتركة في معنى الجسميّة فيما بينها، وبما أنه يستحيل تخلف المعلول عن علته التامة - لكانت جميع الأجسام تحتوي على نفوس، وليس كذلك بالبدهة والضرورة.^١

[٤] القياس الاستثنائي الاتصالي الثاني:

لو كانت تلك العلّة جسمانيّة لكان للنفس وضع ومحاذاة مع مادتها، لكنّ ليس للنفس وضع ومحاذاة.

إذن تلك العلّة ليست جسمانيّة

توضيح: الجسماني، أي: الموجود المتعلق بالجسم كالصورة الجسميّة، وكالنفس المتعلقة بالجسم، وكالعارض على الجسم، يتوقف تأثيره على شيء يكون له وضع ومحاذاة مع مادته، أي: مع الجسم الذي يتعلق به الجسماني، فالجسماني لا يؤثر على موجود لا يكون له وضع، وبما أن النفس موجود مجرد فليس له وضع مع مادة الجسماني، فلا يؤثر الجسماني فيه.^٢

[٥] القياس الاستثنائي الاتصالي الثالث:

لو كانت تلك العلّة غير جسم ولا جسماني، لكانت مجردة.

لكن تلك العلّة ليست جسماً ولا جسمانيّاً (إذا ثبت المقدم ثبت التالي) إذن تلك العلّة مجردة.

[٦] القياس الاستثنائي الاتصالي الرابع:

لو كانت تلك العلّة المجردة غير الواجب، ولا تنتهي إلى واجب للزم الدور أو التسلسل

١. مبدأ ومعاد، ملا صدرا: ص ١١٦.

٢. المصدر وشرح الحكمة المتعالية: ٣٣١.

لكن الدور والتسلسل باطلان.

إذن تلك العلة المجردة هي الواجب، أو تنتهي إلى الواجب، وهو المطلوب.

(د) إشكالات البرهان

أولاً: نحن في هذا البرهان ننقل من النفس الإنسانية إلى إثبات الواجب تعالى، فإذا لم تكن هناك نفس إنسانية فلا يمكن إثبات وجود الواجب، وهذا غير صحيح؛ لأن الواجب في إثبات وجوده لا يستند إلى الممكن، بل العكس هو الصحيح، وهو أن الممكن في إثبات وجوده يستند إلى الواجب.

ثانياً: هذا البرهان يحتاج حاجة زائدة إلى إبطال الدور والتسلسل في العلل الفاعلية، ومن دون بطلان الدور والتسلسل لا يمكن إثبات الواجب خاصة للذين لا يقبلون بطلان ذلك، كالديالكتيكيين والماركسيين.^١

ثالثاً: النفس في البرهان يذكرها الطبيعي بما أنها من أوصاف الجسم الطبيعي، وينتقل من أوصاف الجسم الطبيعي إلى إثبات الواجب، مع أن إثبات الواجب مسألة فلسفية وجودية وليست مسألة طبيعية.^٢

رابعاً: البرهان يجعل الإمكان حداً وسطاً في القياس، مع أن الإمكان واسطة في الإثبات وليس واسطة في الثبوت، ونحن في مقام الثبوت لا الإثبات.^٣

خامساً: بما أن الجسماني لا يؤثر ولا يتأثر إلا بتوسط الوضع، فيلزم منه أن لا يتأثر الجسماني من المبادئ العالية والمجردات؛ لأن لا وضع بين الجسماني والمجرد، فلا يقبل الجسماني الفيض من المبادئ المفارقة، فلا يوجد جسم ولا جسماني بواسطة موجود مجرد.^٤

١. همايون همتي، خدا در فلسفه دکارت و صدرالدين شيرازي: ١٨٨.

٢. شرح حکمت متعالیه: ٦ / ١١٨ و ٣٢٣.

٣. المصدر: ٦ / ١٩٥.

٤. الأسفار: ٦ / ٤٦.

سادساً: لو كان تأثير الجسم وتأثره لا يتم إلا بتوسط الوضع، فيلزم منه أن لا تتفعل النفس عن البدن، والحال أننا نرى تأثير التعب والنشاط البدنيّ في التعب والنشاط النفسانيّ.^١

هـ) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية

أولاً: الحكمة المتعالية لإثبات الواجب تنطلق من مطلق الوجود^٢، فلا تحتاج إلى النفس الإنسانية، ف سواء كانت النفس الإنسانية، أم لم تكن، فيمكن إثبات وجود الواجب تعالى.

ثانياً: الحكمة المتعالية تقول بالإمكان الفقري، الذي لا يحتاج فيه لإثبات الغنى المطلق إلى بطلان الدور أو التسلسل، بل الإمكان الفقري دليل على بطلان الدور والتسلسل.^٣

ثالثاً: الحكمة المتعالية تدرس النفس كمسألة فلسفية وجودية في قسم الإلهيات، ولا تدرسها كمسألة طبيعية في الطبيعيات.^٤

رابعاً: الحكمة المتعالية تقول بالإمكان الفقري، وأن الممكن عين التعلق والربط بالواجب، والإمكان الفقري واسطة في الثبوت.

خامساً: الجسم أو المادة التي يتعلق بها الجسماني لكي تقبل الفيض من المجرد لا تحتاج إلى توسط وضع؛ لأنّ الجسم هو صرف القبول والإنفعال. وأشار إلى ذلك ملا صدرا بقوله: «إنّ الأجسام والمواد نفسها هي الموجودة المنفصلة عن المبادئ لا المنفصلة عنها بتوسط أوضاعها».^٥

١. ملا صدرا، مبدأ ومعاد: ٤٩.

٢. شرح حكمت متعالية: ٦ / ١١٥.

٣. تبیین براهین اثبات خدا: ١٩٥.

٤. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٢٣.

٥. الأسفار: ج ٦ / ٤٦.

سادساً: إنَّ الجسمانيَّ لا يؤثر ولا يفعل إلا بتوسط وضع ومحاذات مع مادته أو جسمه، ولكنَّ الجسمانيَّ في قبوله للأثر ولكي يفعل ويوجد لم يقدِّر دليل على توقفه على وضع خاص، فالجسماني يقبل الفيض ويوجد بواسطة المجردات، ولا يحتاج ذلك إلى محاذات ووضع.^١

سابعاً: البدن يؤثر في النفس، والنفس تفعل عن البدن، ولكن ذلك يتم حسب الحكمة المتعالية ما دامت النفس لم تصل إلى التجرد وفي كل مرتبة يتم تجرد النفس حسب الحركة الجوهرية للوجود عن البدن، ففي تلك المرتبة لا يمكن تأثير البدن في النفس، ووفقاً للرؤية المشائية للنفس، فالبدن لا يؤثر في النفس؛ لأنها مجردة حدوداً وبقاءً، ولكن النفس تتأثر عن البدن من حيث تعلقها التدبري بالبدن.^٢

ثامناً: الحكمة المتعالية ترى النفس جرماتية في بدايتها، مجردة في بقائها، وهذا ناشئ عن الرؤية الوجودية للواقعية و«أنَّ الوجود واحد وبسيط، وقبل التجرد التام هو في حالة سيلان وتحول، وهذا السيلان جوهرى وفي ضوء هذه الحركة الجوهرية يصل الوجود من الجسمانية إلى التجرد، وهذا هو الذي نسميه بجسمانية الحدوث وروحانية البقاء»^٣ فالنفس حادثة بحدوث البدن، وأنَّ النفس والبدن وجود واحد في الخارج، يقول ملا صدرا: «فالنفس ما دامت لم تخرج من قوة الجسماني إلى فعلية العقل المفارق، فهي صورة مادية على تفاوت درجاتها قرباً وبعداً من نشأتها العقلية بحسب تفاوت وجوداتها شدة وضعفاً وكمالاً ونقصاً؛ إذ الوجود ممّا يقبل الاشتداد ومقابله»^٤

١. الأسفار: ٤٧ / ٦ و شرح حكمت متعالية: ج ٦ / ٣٣٥.

٢. المصدر.

٣. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٥٧.

٤. الأسفار: ٨ / ١٣.

خلافًا للطبيعيين الذين يقولون بأن النفس روحانية الحدوث والبقاء، وتعرض عليها حيثية التعلق بالبدن، فالنفس عندهم حادثة مع حدوث البدن، والنفس والبدن وجودان في الخارج.^١

تاسعاً: هذه الطريقة، أي: طريقة النفس الإنسانية هي أفضل الطرق دون برهان الصديقيين وفوق برهان الإمكان؛ لأنّ في برهان النفس السالك هو النفس الإنسانية، والمسلوك هو معرفة هذه النفس، والمسلوك إليه والمقصود هو الواجب تعالى، ففي برهان النفس السالك والطريق واحد، فهو أحكم من برهان الإمكان؛ لأنّ في الإمكان السالك هو الإنسان المتفكر، والطريق والمسلوك هو إمكان الموجودات، والمقصود هو الواجب، فالسالك والسبيل والمسلوك إليه مختلف، ولكن برهان الصديقيين أحكم وأوثق من برهان النفس؛ لأنّ في الصديقيين السالك هو نفس الإنسان والمسلوك هو الوجود المطلق والواقعية بما هي واقعية، والمقصود هو وجوب وجود هذه الواقعية، فالمسلوك والمسلوك إليه واحد.

وأشار إلى ذلك ملا صدرا بقوله: «وللطبيعيين مسلك آخر يبتني على معرفة النفس، وهو شريف جداً، لكنه دون مسلك الصديقيين... ووجه ذلك أنّ السالك هاهنا عين الطريق، وفي الأول المسلك إليه عين السبيل، فهو أشرف».^٢

عاشراً: يقول ملا صدرا في مقام تقويم هذا البرهان: «وهذه الحجّة من الحجج القويّة عند ذوي البصائر الثاقبة من أصحاب الحكمة المتعالية، الذين حصلت لهم ملكة تجرد الأبدان، وشروق الأنوار، ومن استبصر بصيرته يحكم برجحانها على كثير منها».^٣

١. مصباح اليزدي، شرح جلد هشتم الأسفار: ٥٦ / ١ - ٧٢.

٢. الأسفار: ج ٦ / ٤٤.

٣. ملا صدرا، مبدأ ومعاد: ١١٩.

الخامس: برهان الإمكان

أ) مفهوم الإمكان

للإمكان معانٍ متعددة، ولكن المراد منه هاهنا هو الإمكان الخاصّي الذاتي الماهوي، ويراد بالخاصّي هو استواء الشيء إلى الوجود والعدم، أي: خلو الذات عن الوجود والعدم، أي سلب الضرورتين عن الذات، أي ضرورة الوجود وضرورة العدم، ويراد بضرورة الوجود الضرورة الذاتية، التي يكون الشيء فيها متوفراً على الوجود توفراً ضرورياً ويراد بضرورة العدم الامتناع الذاتي الذي يكون عدم الشيء ضرورياً، وقيد الخاصّي، هو احتراز عن الإمكان العام، أو العامّي، الذي هو سلب الضرورة عن الجانب المخالف، ولازمه سلب الامتناع عن الجانب الموافق، فالإمكان الخاصّي أخصّ مطلقاً من الإمكان العامّي، والإمكان العامّي أعم مطلقاً من الإمكان الخاصّي، وهذه أعميّة مطلقة في الموارد والمصاديق، وليست أعميّة مفهوميّة.^١ ويراد بالذاتي قبال الإمكان بالغير العرضي، الذي هو محال وممتنع، ويلزم الانتباه إلى أن «الإمكان بالغير غير الإمكان الغيري، فإن المراد من الإمكان في الإمكان بالغير، هو الإمكان العرضي، وفي الإمكان الغيري، هو الإمكان الذاتي.

بيان ذلك: إن الإمكان قسمان: (أحدهما) الإمكان بالعرض بمعنى أن يكون الشيء غير ممكن، ثم يصير ممكناً بسبب الغير، وهذا هو الممكن بالغير، الذي ثبت استحالته و(ثانيهما) الإمكان بالذات، وهو أن يكون الشيء ممكناً في حدّ ذاته، وهذا هو الإمكان الغيري، الذي اتصف به الممكنات^٢ ويراد بالإمكان الماهوي الاحتراز عن الإمكان الوجودي، أو الفقري، الذي

١. دروس في الحكمة المتعالية: ٢ / ٤٤.

٢. نهاية الحكمة، تعليق الشيخ عباس علي السبزواري: ٦٣.

يراد به «ما للوجود المعلولي من التعلق والتقوم بالوجود العلّي، وخاصة الفقر الذاتي للوجود الإمكاناني بالنسبة إلى الوجود الواجبي (جلّ وعلا) ويسمّى: الإمكان الفقري والوجودي».^١

وبيان آخر «يسمى خاصاً لأنه أخصّ من الإمكان العام، وخاصياً لأنه المشهور في عرف الفلاسفة، وقد يسمّى الإمكان الماهوي؛ لأنّ موضوعه الماهية في قبال الإمكان الوجودي والفقري، ويسمّى أيضاً الإمكان الذاتي، لأنّه ينتزع من ذات الماهية، أي: نفس شيئية الماهية كافية فيه بلا حاجة إلى مؤونة زائدة، لأنّه ليس إلّا عدم الاقتضاء للوجود والعدم، فإذا تصوّرت الماهية ونسبة الوجود والعدم إليها، علمت أنّها بذاتها كافية لانتزاع هذا العدم».^٢

فمفهوم الإمكان الماهوي شأنه شأن مفهوم الإمكان الفقري، مفهوم ثانوي فلسفيّ.

ب) مفهوم الوجوب

الوجوب المقصود هنا هو الوجوب بالذات و«المراد بما بالذات أن يكون وضع الذات مع قطع النظر عن جميع ما عداه كافياً في اتصافه»^٣ وبذلك يخرج الوجوب بالغير والوجوب بالقياس^٤، فالوجوب بالذات «هو كون الشيء ضروري الوجود في نفسه بنفسه، بمعنى أنّه إذا التفت إليه من غير التفات إلى غيره يكون بحيث يجب له الوجود، كما في الواجب تعالى الذي ثبت له ضرورة الوجود لذاته بذاته».^٥

فمفهوم الوجوب مفهوم ثانويّ فلسفيّ.

١. نهاية الحكمة: ٦٢.

٢. دروس في الحكمة المتعالية: ٧٠ / ٢.

٣. نهاية الحكمة: ٦٣.

٤. راجع نهاية الحكمة: ٦٣.

٥. دروس في الحكمة المتعالية: ٤٨١ / ١.

ج) تقرير برهان الإمكان والوجوب

هناك تقارير عدّة للبرهان^١ نذكر تقريرين منها:

التقرير الأول:

قياس اقتراني شكل أول:

العالم ممكن وكل ممكن يحتاج إلى الواجب.

إذن العالم يحتاج إلى الواجب.^٢

التقرير الثاني:

[١] القياس الاستثنائي الاتصالي الأول:

قياس استثنائي أول: (إذا ثبت المقدم ثبت التالي)

لو كان هناك ممكن الوجود، لكانت علته موجودة (بمقتضى قانون

العلية) لكن الممكن موجود بالضرورة (بالوجدان والشهود)

إذن فعلته موجودة.

[٢] القياس الاستثنائي الاتصالي الثاني: (إذا بطل التالي بطل المقدم)

لو لم تكن العلة الموجودة واجبة، أو منتهية إلى الواجب، للزم الدور أو التسلسل

لكن الدور والتسلسل باطل.

إذن: العلة الموجودة واجبة، أو منتهية إلى الواجب، فثبت الواجب.

وهو المطلوب.^٣

د) إشكالات برهان الإمكان

أولاً: البرهان يحتاج إلى استحالة الدور والتسلسل، فالذي لا يقبل هذه

الاستحالة لا يمكنه إثبات الواجب، كالرؤية الماركسيّة والماديّة الديالكتيكية.

١. راجع: كتاب المبدأ والمعاد لملا صدرا: ١١٢، ١١٣.

٢. سيرى در أدله إثبات وجود خدا: ١٢٩.

٣. دروس في الأسفار: ٥٩.

ثانياً: هذا البرهان يستند على الإمكان الماهوي، ولكن الإمكان الماهوي ليس سبب الحاجة إلى العلة والواجب، لأنه وصف الماهية المتأخرة عن الوجود بمراتب، والذي متأخر عن الوجود بمراتب لا يمكنه أن يكون قبل الوجود بمراتب، لأنه يؤدي إلى الدور المضمر، وهو محال.^١

ثالثاً: الإمكان الماهوي واسطة في الإثبات، وليس واسطة في الثبوت مع أن حاجة الماهية حاجة تكوينية ثبوتية.^٢

رابعاً: الإمكان ينسجم مع أصالة الماهية، مع أن الماهية حسب الرؤية الصدرائية اعتبارية غير حقيقية.

خامساً: الإمكان الماهوي صفة لازمة للماهية وغير مندمجة في الماهية، فإذا قلنا: إن الماهية ممكنة، هذا من باب الوصف بحال متعلق الموصوف، فتكون الماهية ممكنة ولكن من باب المجاز، والحال أنه نحن في مقام الواقع والحقيقة.^٣

سادساً: في الإمكان الماهوي يمكن للممكن أن يكون غنياً عن الواجب؛ لأن حاجة الممكن إلى الواجب لازمة لذاته، أي: الحاجة تقع في مرتبة متأخرة عن ذات الممكن، وهذا إشكال وارد على الإمكان الماهوي.^٤

سابعاً: في هذا البرهان ينتقل من الإمكان إلى الواجب، فلمعرفة الواجب تنتقل من غير الواجب، ولكن الصحيح في معرفة أي موجود هو أن نعرفه من نفسه لا عن طريق الأغيار، وإذا كان عن طريق الأغيار من غير المعلوم أن تكون معرفتنا صحيحة ودقيقة.^٥

ثامناً: البرهان بما أنه ينتقل من الإمكان الماهوي فيثبت الواجب، الذي هو

١. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٣٣٩.

٢. المحقق السبزواري، تعليقات شواهد الربوبية: ٤٤٢.

٣. سيرى در ادلة إثبات وجود خدا: ١٢٣.

٤. شرح حكمت متعالية: ٦ / ١٢٧.

٥. المصدر: ٣٣٩، ٣٤٠.

ذات ثبت له الوجوب، فكان هناك تركيب بين ذات الواجب وصفة الوجوب.^١
فلا ينسجم مع نظرية التوحيد الدينيّة، بل هذا ينسجم مع نظرية الأشاعرة،
حيث الصفات عندهم قائمة بالذات زائدة عليها.
تاسعاً: إذا قلنا بالإمكان الماهويّ، فانصاف الذات بالإمكان يحتاج إلى
دليل، وهذا أيضاً ناشئ عن كون الماهيّة ليسيّة ذاتيّة، وأيضاً انصاف الذات
بالوجوب يحتاج إلى دليل لنفس النكته.^٢

هـ) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية
أولاً: عند التدقيق نرى أنه سبب احتياج البرهان إلى استحالة الدور أو التسلسل،
هو كون الماهيّة لها حيثية اللاإقتضاء، بمعنى أنّ الماهيّة بحد ذاتها لا تقتضي
الوجود ولا تقتضي العدم، فهي بحد ذاتها لا تحتاج إلى علّة، حيث حاجتها إلى
العلّة مترتب على إمكانها، والإمكان لازم الماهيّة خارج عنها، فإذا قلنا أنّ زيدا
ممكّن فيحتاج إلى علّة، وتلك العلّة يمكن أن تكون ممكنة، هذا كلام صحيح،
ولكنّ وفق الرؤية الوجوديّة، فالإمكان لا يصح سلبه عن الذات وجعله لازماً له؛
لأنّ قلنا أنّ حيثيات الوجود اندماجيّة، والكثرة عين الوحدة، والكثرة والوحدة
منشأها الوجود نفسه، وقلنا أنّ ما دون الواجب عين الحاجة والإمكان والربط
والتعلق بالواجب، فإذا قلنا إنّ وجود الإنسان ممكّن، فليس وجود الإنسان شيئاً
والإمكان شيئاً آخر، بل أحدهما عين الآخر، فلهذا إذا قلنا إنّ هذا الوجود
ممكّن فيحتاج إلى علّة، وتلك العلّة لا يمكن أن تكون ممكنة؛ لأنّ فاقد الشيء
لا يعطيه، بل يجب أن تكون العلّة واجبة فحسب؛ لأنّ الإمكان لا يمكن سلبه
عن الوجود الربطي، وهذا ما يسمّيه ملا صدرا بالإمكان الوجودي، أو الفقر

١. المصدر: ١٢٩.

٢. المصدر: ٣٤٢.

الوجودي، فلا يحتاج إلى الدور والتسلسل لإثبات الواجب تعالى.

ثانياً: الحكمة المتعالية في مقابل برهان الإمكان الماهوي تقول ببرهان الإمكان الفقري، وأشار إلى ذلك ملا صدرا بقوله: «الحق أن منشأ الحاجة إلى السبب لا هذا ولا ذاك، بل منشأها كون وجود الشيء تعلقاً متقوماً بغيره مرتبطاً إليه»^١ وذكر برهان الإمكان الفقري في كتابه شواهد الربوبية بقوله: «الموجود إما متعلق بغيره بوجه من الوجوه، وإما غير متعلق بشيء أصلاً...»^٢

ثالثاً: الإمكان الفقري ليس فقط لا يحتاج إلى استحالة الدور والتسلسل، بل يكون دليلاً على استحالته؛ لأن الفقير لا يقوم إلا بالغني، وإذا لم يوجد الغني، فالفقير يندم، لأن وجود الفقير عين التعلق بوجود الغني، فإذا كان الغني موجوداً فيكون التسلسل مستحيلاً؛ لأن التسلسل المستحيل هو الذي يكون له مبدأ قائم بنفسه.^٣

رابعاً: بما أن الوجود هو الذي يكون منشأ للآثار، وهو الذي يمثل كنه الواقعية بالذات، فالإمكان الوجودي الفقري هو واسطة في الثبوت، والواقع وليس واسطة في الإثبات فحسب.

خامساً: بما أن الإمكان الوجودي الفقري حيثية اندماجية للوجود الربطي، فإذا قلنا إن الوجود الإنساني ممكن، فهو من باب الوصف بحال الموصوف، ويكون وصفاً حقيقياً للموصوف نفسه.

سادساً: في الإمكان الفقري، الذات هي عين الفقر، والإمكان ولا يمكن بأي حال من الأحوال سلب الإمكان والفقر عن الوجود الربطي، ولا يمكن فرض شأنيّة الغنى لوجود الفقير، لأنه حسب أصالة الوجود هذا محال.

١. الأسفار: ٣ / ٢٥٣.

٢. الشواهد الربوبية: ٣٥.

٣. السيد كمال الحيدري، دروس في التوحيد: الدرس الخامس.

سابعاً: في الإمكان الفقريّ بما أنّ الفقير لا وجود له إلا بالواجب الغني، فإذا رأينا الوجود الفقريّ فأولاً وبالذات نرى الوجود الغني، ثم نرى الوجود الفقير، لأنّ الوجود الفقير عين الربط والتعلق بالواجب؛ إذ لا يمكن أن ترى الفقير من دون الغني، ووجود الغني يكون دليلاً على وجود الفقير، فلمعرفة الواجب لم تنتقل من غيره، بل بذاته عرفناه، فلم نعرف عليه عمّا هو أجنبيّ عنه، ففي الإمكان الفقريّ الطريق هو عين المقصود، خلافاً للإمكان الماهويّ الذي فيه الطريق غير المقصود، فذاك أشرف من هذا.^١

ثامناً: بناءً على أصالة الوجود، الواجب ليس هو ذات ثبت له الوجوب، بل هو عين الوجوب، فلا توجد اثنيّة بين صفاته وذاته، بل هناك اندماج تام إلا على مستوى المفاهيم، ولكن نحن في مقام الوجود والواقعيّة، فتثبت نظرية عينيّة الصفات مع الذات، وفقاً للرؤية الوجوديّة، ونظرية الأشاعرة مرفوضة.

تاسعاً: علاقة الممكن بالواجب ليست كعلاقة هذا الممكن بذاك الممكن، بحيث أحدهما يكون مرتبطاً بالآخر في مجال الصفات لا في مجال الذوات، وبحيث قد تنقطع هذه العلاقة إذا انتفت حاجة أحدهما إلى الآخر في يوم من الأيام، حتّى نقول علاقة الممكن بالواجب علاقة تقابل الملكة وعدمها، بل في الرؤية الوجوديّة علاقة الممكن بالواجب تقترب من علاقة السلب والإيجاب، حيث إنّ الممكن لا يمتلك الإيجاب أبداً، إلا بفضل إيجاب الواجب له، ولم يكن مرتبطاً في الصفات بالواجب فحسب، بل لا هويّة له إلا بالواجب؛ لأنّه عين الربط بالواجب تعالى، فكلّ ما يفيض الوجود الواجب إلى الوجود الممكن - فكما لا ينقص من وجوده شيء - يزداد ضعف وتعلق الوجود الممكن بالوجود الواجب.^٢

١. المصدر.

٢. تبیین براهین اثبات خدا: ١٩٣، ١٩٤.

عاشراً: إذا قلنا بالإمكان الوجودي، فاتصاف الذات بالإمكان لا يحتاج إلى دليل؛ لأنه عين الإمكان والحاجة، ولا يكون محتاجاً، بل يكون حاجة، ولا يكون ممكناً، بل يكون امكاناً؛ لأنه في أصالة الوجود ثبوت الصفة للممكنات ضرورية، خلافاً لأصالة الماهية حيث كانت ثبوت الصفة للممكنات بالإمكان، وثبوت الصفة للواجب تكون عين الواجب، فلا يحتاج هذا الثبوت إلى دليل لأن «ذاتي الشيء لم يكن معللاً»^١.

الحادي عشر: القضية الحاكية عن أصالة الوجود جهتها الضرورة، وهذه في دار الوجودات الممكنة ضرورة ذاتية، وفي الوجود الواجبي الضرورة هي ضرورة أزلية، خلافاً لأصالة الماهية حيث كانت الضرورة في الواجب ضرورة ذاتية.^٢

والفرق بين الضرورة الذاتية والضرورة الأزلية، هو «أن الضرورة الذاتية هي ضرورة ثبوت المحمول لذات الموضوع ما دام ذات الموضوع موجوداً من دون قيد ولا شرط، والضرورة الأزلية هي التي حكم فيها بالضرورة الصرفة بدون قيد فيها، حتى قيد ما دام ذات الموضوع»^٣.

الثاني عشر: برهان الإمكان يثبت واجب الوجود الموجد، أي: بقيد الإيجاد، ولكن الحكمة المتعالية تثبت الواجب من دون أي قيد وشرط، أي الواجب بالضرورة الأزلية.^٤

الثالث عشر: أسند الشيخ محمد حسين زاده في كتاب «فلسفة الدين»^٥، عند تقرير برهان الإمكان الماهوي ببرهان الإمكان الفقري، إلى استحالة الدور والتسلسل، ولكن كما قلنا فإن برهان الإمكان الفقري لا يعتمد على

١. المحقق السبزواري، المنظومة: ١٥٤.

٢. شرح حكمت متعالية: ٦ / ١٣٠ - ١٣١.

٣. محمدرضا المظفر، المنطق: ١٧١.

٤. شرح حكمت متعالية: ٦ / ١٨٧.

٥. محمد حسين زاده، فلسفة الدين: ٢٨٩.

إبطال الدور والتسلسل، بل هو دليل على استحالة ذلك، ولكنه في تقرير الإمكان الماهوي نحتاج إلى الدور والتسلسل؛ لكون الماهية ليسية ذاتية.^١

السادس: برهان الصديقين السنيوي

(أ) ملاك ومعيّار برهان الصديقين

قد يسأل سائل أنه كيف نميز بين برهان الصديقين وباقي البراهين؟ أو كيف نعرف أن هذا التقرير هو يناسب برهان الصديقين، أو لا يناسب ذلك؟ للإجابة عن هذا التساؤل يلزم علينا معرفة الميزان الذي على أساسه يكون البرهان صديقاً أو لا؟

من خلال مراجعة أقوال ابن سينا وملا صدرا وتقريراتهم لبرهان الصديقين، نصل إلى حصيلة هي:

أولاً: برهان الصديقين يجب أن لا يستند فيه إلى صفات المخلوقات، بحيث وجود وعدم وجود المخلوقات لا ينقص من قيمة البرهان، ومع إنكار وجود المخلوقات يبقى البرهان قائماً، ويمكن إثبات وجود الواجب، وإن لم يكن هناك مخلوق، فلا يستند إلى الواقعية الخاصة، بل يستند إلى الواقعية المطلقة.

ثانياً: برهان الصديقين يستند إلى الواقعية الخارجية عن الذهن، ولا يستند على المفاهيم، بما هي مفاهيم بل إذا استند إلى المفاهيم يستند إليها بما هي حاكية عن الخارج ومتن الواقع.^٢

ثالثاً: برهان الصديقين يلزم أن لا يعتره أي نقص وعيب منطقي، بل يلزم أن يكون قاطعاً وكاملاً، ولا يوجد فيه أي فساد عقلي، ويلزم أن يكون مبتنياً على مباني وأسس معرفية موجهة، ولا مجال فيها لأي خدش عقلي منطقي.^٣

١. تبين براهين إثبات خدا: ١٥٩.

٢. إثبات وجود خدا به روش أصل موضوعي: ١٥٢-١٥٦.

٣. خدا در فلسفه دکارت و صدر الدين شيرازي: ٢٠٣.

رابعاً: برهان الصديقيين يلزم أن يتني على مقدمات قليلة وقصيرة.^١
 برهان الصديقيين يجب أن ينطلق من أصل الواقعية لا من حيثياتها، وينبغي
 أسسه على قواعد منطقية موجّهة، وتكون مقدماته قليلة، فالبرهان الذي لا توجد
 فيه أي شرط من هذه الشروط يتعد عن برهان الصديقيين بمستوى فقده للشرط.

(ب) تقرير البرهان

أشار ابن سينا إلى هذا البرهان في كتبه منها: الإشارات^٢، المبدأ والمعاد^٣
 والنجاة^٤، وهنا نأتي بنص التقرير من الشيخ الرئيس ثم نوضحه: «لا شك أن
 هنا وجوداً، كلّ وجود فإمّا واجب، وإمّا ممكن، فإن كان واجباً فقد صحّ
 وجود الواجب، وهو المطلوب، وإن كان ممكناً فإنا نوضح أن الممكن ينتهي
 وجوده إلى واجب الوجود»^٥. وأمّا توضيح هذه المقدمات:
 الأولى: إن هنا موجوداً.

الثانية: ذلك الموجود إمّا واجب، وإمّا ممكن (هذه قضية مترددة المحمول)
 الثالثة: إن كان ذلك الموجود واجباً، ثبت المطلوب. وإن كان ممكناً
 يحتاج إلى علة.

الرابعة: تلك العلة لو كانت لا واجبة ولا متنهاً إليها، للزم الدور أو التسلسل.

الخامسة: لكن الدور والتسلسل باطلان.

السادسة: إذن ذلك الموجود إمّا واجب، أو متنهاً إليه.^٦
 وقرّر الشيخ مصباح اليزدي هذا البرهان بالشكل التالي:

١. المصدر.

٢. ابن سينا، الإشارات: ١٩.

٣. ابن سينا، المبدأ والمعاد: ٢٥.

٤. ابن سينا، النجاة: ١٤٥.

٥. المصدر.

٦. دروس في الأسفار: ٣٩.

«الموجود إما أن يكون واجب الوجود، أو ممكن الوجود، ووجود ممكن الوجود لا بد أن ينتهي إلى واجب الوجود، لئلا يلزم الدور والتسلسل»^١.

(ج) افتراق برهان الصديقين السينوي عن برهان الإمكان
في برهان الإمكان المقدمة الأولى هي أن هناك ممكن الوجود بالضرورة، مع أن المقدمة الأولى في الصديقين السينوي انطلقت من الواقعية، وأن هذه الواقعية مترددة بين الوجوب والإمكان، فالمقدمة الأولى ذكرت بصورة الفرض والترديد.

وبعبارة فنية: إن المقدمة الأولى في برهان الإمكان هي حملية بسيطة، والمقدمة الأولى في برهان الصديقين السينوي هي حملية مترددة المحمول.^٢

هذا الفرق سبب لإيجاد فرقين أساسيين آخرين هما:

أولاً: إنكار وجود المخلوقات لا يسبب خللاً ونقصاً في برهان ابن سينا، بخلاف برهان الإمكان الذي يعتمد على وجود المخلوقات، بحيث إنكار وجود المخلوقات يؤدي إلى عدم إثبات وجود الواجب تعالى.

ثانياً: من حيث الإلتقان والقيمة المعرفية، برهان ابن سينا أرجح وأفضل من برهان الإمكان؛ لأنّ اتصاف الموجود في برهان ابن سينا بوصف الواجب، أو الممكن في حكم البديهي اليقيني، الذي لا يعتريه أي شك، بخلاف اتصاف الموجود في برهان الإمكان بوصف الممكن، إما قريب من البداهة، أو يكون بديهيّاً ثانوياً، ومن هنا يظهر أن برهان ابن سينا بسبب جعل المحمول متردداً، هو أتقن وأفضل من برهان الإمكان لأنّ الأول بديهيّ أولي، والثاني بديهيّ ثانوي، والبديهيّ الأولي يرجّح على البديهيّ الثانوي.

١. المنهج الجديد في تعليم الفلسفة: ٣٩٩ / ٢.

٢. إبراهيم بازركاني وعسكري سليمانى اميرى، معارف عقلية، مقالة حملية مرددة المحمول و كاربرد آن، شماره ٩، ١٦١-١٨٤.

ومن هنا نعرف كيف أنّ تغييراً جزئياً في برهان الإمكان يرتقى به إلى أن يكون برهاناً صديقاً أكثر قيمة من البرهان الإمكان، ويعطي لنا طريقاً لمعرفة أسلوب ارتقاء البرهان، من برهان يحتاج إلى دراسة صفات المخلوقات إلى برهان لا يحتاج إلى ذلك، وهذا التغيير البسيط إضافة إلى أنه لم يُقل من إتقان وقيمة البرهان المعرفية، بل زاد على استحكامه وقيّمته المعرفية.^١

ما ذكرناه يصلح لبيان ميزة برهان الصديقين السينوي عن كل برهان يعتمد على دراسة صفات المخلوقات، كبرهان النظم والحدوث والحركة، فالصديقين السينوي ينطلق من أصل الواقعية بما هي واقعية المتمثلة بالوجود العيني^٢ ولا يحتاج إلى دراسة صفات المخلوقات، كالحديث والحركة^٣ ولا يحتاج إلى إثبات وجود مخلوق معين؛ لأنّ الموجود المذكور في البرهان قد ذكر بصورة الفرض والترديد^٤ وأشار ابن سينا إلى ذلك بقوله: «تأمل كيف لم يحتج بياننا لثبوت الأول ووحدانيته وبراءته عن الصفات، إلى تأمل لغير نفس الوجود، ولم يحتج إلى اعتبار من خلقه وفعله، وإن كان ذلك دليلاً عليه».^٥

وأيضاً يقول ابن سينا مشيراً إلى انطلاقه من أصل الوجود: «اعتبرنا حال الوجود يشهد به الوجود من حيث هو وجود، وهو يشهد بذلك على سائر ما بعده في الوجود»^٦ ويقول أيضاً: «إنا أثبتنا الواجب الوجود لا من جهة أفعاله، ولا من جهة حركته... لأنّه استدلال من حال الوجود أنّه يقتضي واجباً، وإنّ ذلك الواجب يجب أن يكون».^٧

١. إثبات وجود خدا به روش أصل موضوعی: ١٦٢-١٦٣.

٢. المنهج الجديد في تعليم الفلسفة: ٣٩٥ / ٢.

٣. المصدر.

٤. المصدر.

٥. الإشارات: ٥٤.

٦. المصدر.

٧. ابن سينا، المبدأ والمعاد: ٣٩.

(د) قراءة نقدية للبرهان في ضوء الحكمة المتعالية

أولاً: «إنه استدلال بوجود موجود ما أو بمفهوم الوجود وهو خارج عن ذات الواجب وحقيقته ومباين معها أيضاً»^١.

ثانياً: «إنه محتاج إلى التثبت بذيل الإمكان والدور والتسلسل، فلا يكون استدلالاً من الواجب تعالى عليه»^٢ يحتاج إلى بطلان الدور والتسلسل لكون الماهية ليست ذاتية، فالممكن له شأنيّة العلّة، والوجوب وعدم الاحتياج إلى العلّة وإلا لما احتجنا إلى بطلان الدور والتسلسل.

ثالثاً: «إنّ تماميته موقوفة على بطلان الدور والتسلسل، وقد ظنّ أنّه ما أقيم برهان قطعي عليه، وإن كان هذا ظناً فاسداً وحسباناً كاسداً، إلا أنّ المقصود أنّه غير مفيد لليقين عند أمثال هذا الظان»^٣. فالبرهان يحتاج إلى مقدّمة زائدة، هي استحالة الدور والتسلسل، ولكنّ برهان الصديقي يلزم أن تكون مقدّماته قليلة مهما أمكن.

رابعاً: «أنّه غير مثبت لتوحيده، بخلاف البرهان الصديقي، إلى غير ذلك من النقائص»^٤.

خامساً: يعتمد البرهان على إمكان الموجودات، وإن كان بصورة الفرض والترديد، فهذا لا يتناسب مع أصالة الوجود، بل ينسجم مع أصالة الماهية^٥.
سادساً: في هذا البرهان من فرض ما سوى الواجب، ثبت الواجب، ولكنّه في برهان الحكمة المتعالية لا نستعين لا من سوى الله، ولا من فرض ما سوى الله^٦.

١. مهدي الآشتياني، تعلّيق على شرح المنظومة: ٤٨٩.

٢. المصدر.

٣. المصدر.

٤. المصدر.

٥. المنهج الجديد في تعليم الفلسفة: ٣٩٥ / ٢.

٦. شرح حكمت متعالية: ١٩٨ / ٦.

سابعاً: في برهان الصديقيين السنيوي يكون النظر إلى مفهوم الوجود، وإن كان بما هو حالك ومرآة عن الواقع، ولكن في برهان الحكمة المتعالية يكون النظر مباشرة ودون واسطة إلى الوجود العيني الواقعي. فهذا أشرف من ذلك، ويشير إلى ذلك ملا صدرا بقوله: «هناك يكون النظر إلى حقيقة الوجود، وهي هنا يكون النظر في مفهوم الوجود»^١.

ثامناً: يرى ملا صدرا بأن هذا البرهان ليس برهان الصديقيين، بل هو من تقريرات برهان الإمكان؛ لأنه يبتني على الإمكان، وأن المقسم فيه هو مفهوم الموجود والماهية، فلهذا ذكره في عداد سائر البراهين. والشيخ جوادي آملّي أيضاً يسميه ببرهان الإمكان.^٢

تاسعاً: وإن كان ملا صدرا لا يقبل بكون البرهان هو طريقة الصديقيين، ولكنه يراه «أقرب المسالك إلى منهج الصديقيين»^٣ فالبرهان يشبه برهان الصديقيين؛ وذلك لأنه وإن كان المقسم فيه هو مفهوم الموجود، والمفهوم غير الحقيقة، ولكنه ذكر المفهوم بما هو حالك عن الواقعية.^٤

عاشراً: المقسم في برهان السنيوي هو مفهوم الموجود، وعند المشائين مفهوم الموجود يشمل الواجب والماهيات الممكنة، ولكن في الحكمة المتعالية المقسم هو حقيقة الوجود وحقيقه الوجود، لا تشمل إلا واجب الوجود، ولا ينظر إلى الماهية والإمكان الماهوي أبداً.^٥

الحادي عشر: في هذا البرهان بما أنه الملحوظ فيه الإمكان الماهوي،

١. الأسفار: ٦ / ٢٦.

٢. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٢٦ و محمد حسين الطباطبائي، أصول الفلسفة والمنهج الواقعي، ترجمة عمار أبو رغيف: ٣٣٥.

٣. الأسفار: ٦ / ٢٦.

٤. شرح حكمت متعالية: ٦ / ٢١٣.

٥. المصدر: ١٣٥.

فنتيجة البرهان لا تثبت الواجب الوجود المطلق الأزلي، بل تثبت واجب الوجود الموجد بقيد الإيجاد.^١

الثاني عشر: ابن سينا يرى أنَّ الضرورة في الواجب ليست ضرورة ذاتية منطقية؛ لأنه صرف الوجود وماهيته إتيته ولو كان فيه قيد ما دام الوجود لأصبح ممكناً، فلماذا قال بالضرورة المطلقة في الواجب - ألتي هي نفس الضرورة الأزلية. التي قالها صدر المتألهين - ولكنه لاحظ الإمكان الماهوي في تقريره للبرهان، مع أنَّ الإمكان الماهوي لا ينسجم مع الضرورة المطلقة، بل ينسجم مع الضرورة الذاتية، فالبرهان لا يثبت الواجب بالضرورة المطلقة، بل يثبت الواجب بالضرورة الذاتية، فنتيجة البرهان لا تؤدي المطلوب، الذي هو إثبات الواجب بالضرورة المطلقة، إلا إذا قلنا بالإمكان الفقري، كما عند الحكمة المتعالية.^٢

السابع: برهان الصديقين الصدراتي

(أ) تقرير البرهان

أشار ملا صدرا إلى هذا البرهان في كتبه منها: المشاعر^٣، مفاتيح الغيب^٤، العرشية^٥، والمظاهر الإلهية^٦، ونحن هنا نعتمد على تقريره في كتاب الأسفار بقوله: «إنَّ الوجود كما مرَّ حقيقة عينية واحدة بسيطة، لا اختلاف بين أفرادها لذاتها، إلا بالكمال والنقص والشدة والضعف، أو بأمور زائدة، كما في أفراد مهية نوعية وغاية كمالها ما لا أتم منه، وهو الذي لا يكون متعلقاً بغيره، ولا

١. شرح حكمت متعالية: ٦ / ١٨٧.

٢. مهدي حائري يزدي، هرم مستى: ٥٦ - ٥٨.

٣. المشاعر: ٤٥.

٤. ملا صدرا، مفاتيح الغيب: ص ٣١٨.

٥. ملا صدرا، العرشية: ١١.

٦. ملا صدرا، المظاهر الإلهية: ٦٨.

يتصور ما هو أتمّ منه؛ إذ كلّ ناقص متعلق بغيره مفتقر إلى تمامه، وقد تبين فيما سبق أنّ التمام قبل النقص، والفعل قبل القوة، والوجود قبل العدم، وبين أيضاً أنّ تمام الشيء هو الشيء وما يفضل عليه، فإذا كان الوجود إمّا مستغن عن غيره، وإمّا مفتقر لذاته إلى غيره.^١

هذا التقرير يعتمد على ثلاث^٢ مقدّمات لإثبات الواجب تعالى:

المقدمة الأولى: الوجود أصيل.

المقدمة الثانية: الوجود بسيط.

المقدمة الثالثة: الوجود مشكك.

النتيجة: «إذن الوجود إمّا تامّ الحقيقة واجب الهوية، وإمّا مفتقر الذات إليه، متعلق الجوهرية، وعلى أيّ القسمين يثبت [واجب الوجود].»^٣

فالبرهان يثبت الواجب بالذات و«المراد من الوجود الواجبي بالذات، هو المرتبة الأولى من الوجود المطلق؛ لأنّ الوجود المطلق حقيقة واحدة مشككة ذات مراتب طولية، فتكون أعلى مراتبها هي الوجود الواجبي»^٤.

وما دونها على اختلاف مراتبها عين الربط بها لا وجود لها إلّا بها، ولا هوية لها إلّا الفقر الوجودي.

(ب) بيان ميزته عن باقي البراهين

أولاً: في هذا البرهان الطريق والمقصود واحد أي هما متحدان ولا إثنيتية بينهما لأنّه يستدل في هذا البرهان «بحقيقة الوجود على حقيقة الجوب»^٥

١. الأسفار: ١٥ / ٦.

٢. معرفة الله: ٣٦٦ / ١.

٣. الأسفار: ١٦ / ٦.

٤. معرفة الله: ٣٦٦ / ١.

٥. الأسفار: ج ٦ و تعلية المحقق السبزواري، رقم (٢)، ١٣.

و«لا يكون الوسط في البرهان غيره بالحقيقة»^١ و«لا يحتاج السالك إياه في معرفة ذاته (تعالى) وصفاته وأفعاله إلى توسط شيء من غيره»^٢ «فيكون الطريق إلى المقصود هو عين المقصود»^٣.

ثانياً: هذا البرهان لا يحتاج استحالة الدور والتسلسل.^٤ بل هو يكون دليلاً على استحالة ذلك.

ثالثاً: هذا البرهان إضافة على أنه يثبت الواجب، يثبت صفاته أيضاً، كالتوحيد والعلم والحياة والقدرة والغنى والإرادة والقيومية والصنع والأمر والملكوت والملك.^٥

رابعاً: هذا البرهان يمكن تطبيقه مع آيات وأدعية منها:

﴿... أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^٦ و«يَا مَنْ دَلَّ عَلَى ذَاتِهِ بذاته»^٧ و«كيف يستدل عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك، أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك، حتى يكون هو المظهر لك، متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك، ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل إليك، عميت عين لا تراك عليها رقيباً»^٨.

خامساً: خلافاً للصديقيين السينائي فإن الملحوظ في هذا البرهان، هو حقيقة الوجود لا مفهومه.

سادساً: خلافاً للصديقيين السينائي فإن الملحوظ في هذا البرهان هو الإمكان الفقري لا الإمكان الماهوي.

١. الأسفار: ٦ / ١٣.

٢. المصدر: ٢٥.

٣. المصدر: ١٣.

٤. المصدر: ٢٦.

٥. المصدر: ٢٥.

٦. فصلت: ٥٣.

٧. مفاتيح الجنان، دعاء الصباح.

٨. المصدر: دعاء عرفة.

سابعاً: في برهان الصديقين السينائي نفرض وجوداً ما، ولكنّ هذا البرهان لا يعتمد على أيّ مخلوق، حتّى بصورة الفرض والترديد.

ثامناً: هذا البرهان إضافة إلى كونه يثبت الوجود الواجبيّ بالذات، يثبت علاقة اتحادية وجودية بين الوجود الواجبيّ بالذات مع وجود العالم ووجود الإنسان.^١

تاسعاً: في هذا البرهان في البداية نعرف الواجب، وبهذه المعرفة نتعرّف على غيره، كما في آية ﴿...أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾^٢ أي: مشهود.

عاشراً: يبتني البرهان على أسس ومباني معرفية موجهة وقاطعة وصحيحة، وليس فيها أيّ عيب وفساد.

حادي عشر: يبتني البرهان على مقدّمات قليلة وقصيرة بالنسبة لبراهين آخر حيث لا يحتاج إلّا إلى التأمل في حقيقة الوجود، ليراها أصيلة وبسيطة ومشككة ذات مراتب، وأعلى مراتبها هو واجب الوجود بالضرورة الأزلية.

١. خدا در فلسفه دکارت و صدرالدين شيرازي: ١٩٧، [الهامش].

٢. فصلت: ٥٣.

المرحلة الرابعة: فذلكة البحث

فذلكة البحث

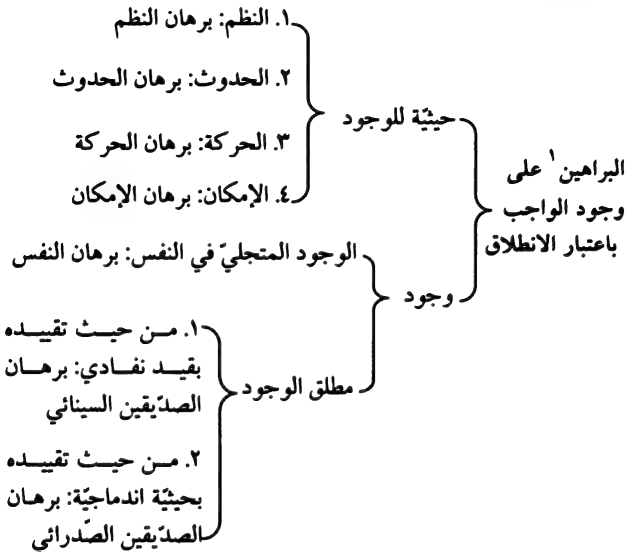
تعتمد براهين (النظم والحدوث والحركة) على مباني ماهويّة، حيث أنّ الحثّيات تمثّل عندهم أوصاف الأجسام وعوارض لها، مع أنّ الماهيّة لا أصالة لها، بل هي اعتباريّة، وكذلك برهان الإمكان والصدّيقين السيّوي أيضاً يعتمدان على الإمكان الماهويّ، والماهيّة اعتباريّة، كما عرفت، فصحّ ما ذكرناه في فرضيّات البحث، من أنّ البراهين في عمومها ماهويّة.

تعتمد أغلب هذه البراهين على مقدّمات ناقصة، ولا تتم إلّا بمباني الحكمة المتعالّيّة، حيث إنّ في براهين النظم والحركة لا يمكن إثبات النظم والحركة في صلب وجود الأجسام إلّا مجازاً، وكذلك في برهان الحدوث والبراهين التي تعتمد على الإمكان الماهويّ، حيث إنّ الحدوث ليس علّة الاحتياج إلى الواجب؛ لأنّه يؤدي إلى الدور المضمر، وكذلك الإمكان الماهويّ.

وفي برهان الإمكان عن طريق النفس الإنسانيّة كون النفس حادثة مع حدوث البدن، هذه مقدّمة غير صحيحة. وأغلب هذه البراهين تحتاج إلى بطلان الدور والتسلسل، وتحتاج إلى مقدّمات كثيرة.

وأيضاً أغلب هذه البراهين لا تثبت ذات الوجود الواجبيّ، بل تثبت صفة

من صفاته، وأنه ناظم ومحدِّث ومحرك، فهذه البراهين لا تفي بالمطلوب (إثبات ذات الواجب تعالى)، وأمّا براهين الإمكان والنفس الإنسانيّة والصدّيقين السيّوي، وإن كانت تثبت ذات الواجب تعالى، ولكنّها تثبت بقاء الإيجاد؛ لكون الملحوظ في هذه البراهين هو الإمكان الماهويّ، فلا تثبت الواجب بالضرورة الأزليّة، أو بالضرورة المطلقة، كما يقول ابن سينا، ومن دون أيّ قيد أو شرط، بل تثبت الواجب الموجد. ولكنّ برهان الصدّيقين الصدّرائي يعتمد على مباني وجوديّة، ومقدّمات تامّة وصحيحة معرقيّاً، ولا يعتمد على بطلان الدور والتسلسل، ومقدّماته قليلة، وكذلك النتيجة في هذا البرهان تفي بالمطلوب، حيث تثبت واجب الوجود بالضرورة الأزليّة، فبرهان الصدّيقين الصدّرائي هو أفضل وأحكم وأوثق وأشرف هذه البراهين لإثبات الواجب تعالى.



المصادر

المصادر العربية

القرآن الكريم.

مفاتيح الجنان.

١. ابن سينا، حسين، الإشارات، مع شرح نصير الدين الطوسي، وتحقيق دكتور سليمان دنيا، طبعة مؤسسة النعمان، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٩٣م.
٢. ———، المبدأ والمعاد، طبعة آستان قدس رضوي، الطبعة الأولى، مشهد ١٣٧٥ش.
٣. ———، النجاة، ترجمة وشرح دكتور سيد يحيى يثربي، طبعة بوستان كتاب، الطبعة الأولى، قم ١٣٨٥ش.
٤. ابوالقاسم فنائي اشكوري، الأخلاق والعلم، ترجمة فضيل الجزائري، [كراس].
٥. الآشتياني، مهدي، تعليقات على شرح المنظومة، انتشارات جامعة طهران، طهران ١٣٦٧ش.
٦. الجزائري، فضيل، دروس في المنهج الجديد في تعليم الفلسفة، تقرير أحمد الموسوي، ١٣٨٥ش.
٧. الحلّي، حسن، كشف المراد، قسم الإلهيات، تعليق جعفر السبحاني، نشر مؤسسة الصادق عليه السلام، الطبعة الثانية، قم ١٣٨٢ش.
٨. الحيدري، كمال، دروس في التوحيد، موسوعة السلام الفقهيّة، قرص ٢٩، قم، مكتبة الرسول الأعظم المرتبة.

٩. _____، *دروس في الحكمة المتعالية*، ج ١ و ٢، نشر دار فراق، الطبعة الأولى، قم ١٤٢٢ هـ.
١٠. _____، *معرفة الله*، ج ١، نشر دار فراق، الطبعة الأولى، قم ١٤٢٨ ق.
١١. السبحاني، جعفر، *الإلهيات*، نشر المركز العالمي للدراسات الإسلامية، الطبعة الرابعة، قم ١٤١٣ هـ.
١٢. السيزواري، ملا هادي، *تعليقات على شواهد الربوبية*، تصحيح سيد جلال الدين الآشتياني، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
١٣. _____، *شرح المنظومة*، ج ١، تعليق حسن زاده آملی، نشر ناب، چاپ پنجم، قم ١٣٨٤ ش.
١٤. السهروردي، يحيى بن حبش، *المطارحات*، تصحيح هانري كرين، پژوهشگاه علوم انسانی ومطالعات فرهنگی، تهران ١٣٨٠ ش.
١٥. الطباطبائي، محمد حسين، *أصول الفلسفة والمنهج الواقعي*، ترجمة عمار أبو رغيف، نشر مؤسسة أم القرى، ج ٣، الطبعة الأولى، بيروت ١٤٢١ ق.
١٦. _____، *بداية الحكمة*، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة ٢١، قم ١٤٢٤ هـ.
١٧. _____، *نهاية الحكمة*، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة ١٨، قم ١٤٢٤ هـ.
١٨. الفياضی، غلامرضا، *دروس في الأسفار*، ج ٦، تقرير فضيل الجزائري. [كراس].
١٩. المظفر، محمدرضا، *المنطق*، مطبعة النعمان، الطبعة الثالثة، النجف الأشرف ١٣٨٨ ق.
٢٠. مصباح اليزدي، محمد تقي، *المنهج الجديد في تعليم الفلسفة*، ج ١ و ٢، ترجمة محمد الخاقاني، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الرابعة، قم ١٤٢٦ هـ.
٢١. _____، *دروس في العقيدة الإسلامية*، نشر رابطة الثقافة والعلاقات الإسلامية، ١٤١٧ هـ.
٢٢. ملا صدرا، محمد بن إبراهيم، *المشاعر*، تعليقات هانري كرين، نشر مكتبة طهوري، الطبعة الثانية، ١٣٦٣ ش.
٢٣. _____، *الأسفار الأربعة*، نشر دار احیاء التراث العربي، الطبعة الرابعة، بيروت ١٤١٠ هـ.
٢٤. _____، *الشواهد الربوبية*، مؤسسة التاريخ العربي، الطبعة الثانية، بيروت ١٤٢٣ هـ.
٢٥. _____، *المبدأ والمعاد*، تصحيح سيد جلال الدين الآشتياني، نشر بوستان كتاب، الطبعة الأولى، قم ١٣٨٠ ش.

٢٦. _____، *العرشية*، مؤسسة التاريخ العربي، الطبعة الأولى، بيروت ١٤١٩ هـ.
٢٧. ملا صدرا، محمد بن إبراهيم، *المظاهر الإلهية*، تحقيق سيد جلال الدين الآشتياني، نشر بوستان كتاب، طبعة ثانية، قم ١٣٧٧ ش.
٢٨. ملا صدرا، محمد بن إبراهيم، *مفاتيح الغيب*، تعليق علي النوري، ج ١، مؤسسة التاريخ العربي، طبعة أولى، بيروت ١٤١٩ هـ.

المصادر الفارسية

١. جوادی آملی، عبد الله، *مبدأ ومعاد*، نشر: انتشارات الزهراء، ١٤٠٩ ق.
٢. _____، *تبيين براهين إثبات خدا*، نشر إسرائ، چاپ پنجم، قم ١٣٨٦ ش.
٣. _____، *شرح حکمت متعالیه*، ج ٦ الأسفار، بخش اول، نشر: انتشارات الزهراء، چاپ اول، ١٣٦٨ ش.
٤. حائری یزدی، مهدی، *مهرم هستی*، نشر مؤسسه مطالعات و تحقیقات فرهنگی، تهران ١٣٦١ ش.
٥. حسین زاده، محمد، *فلسفه دین*، نشر بوستان کتاب، چاپ دوم، قم ١٣٨٠ ش.
٦. عبودیت، عبد الرسول، *إثبات وجود خدا به روش أصل موضوعی*، نشر مؤسسه آموزش و پژوهشی امام خمینی علیه السلام، قم ١٣٨٥ ش.
٧. عسکری سلیمانی امیری و بازرگانی، إبراهيم، *حملیه مردده المحمول و کاربرد آن*، مجله معارف عقلی، شماره ٩، قم، بهار ١٣٨٧ ش.
٨. غرویان، محسن، *سیری در ادله إثبات وجود خدا*، نشر بوستان کتاب چاپ سوم، قم ١٣٨٥ ش.
٩. کرجی، علی، *اصطلاحات فلسفی و تفاوت آنها با یکدیگر*، نشر بوستان کتاب، قم ١٣٧٥ ش.
١٠. مصباح یزدی، محمدتقی، *پاسداری از سنگرهای ایدئولوژیک*، نشر در راه حق، قم ١٣٦١ ش.
١١. _____، *شرح جلد هشتم الأسفار*، ج ١، نشر مؤسسه آموزش و پژوهشی امام خمینی علیه السلام، چاپ اول، قم ١٣٧٥ ش.
١٢. همتی، همایون، *خدا در فلسفه دکارت و صدر الدین شیرازی*، نشر سوره مهر، چاپ اول، تهران ١٣٨٦ ش.

الكتب المطبوعة مركز المصطفى ﷺ العالمي للترجمة و النشر

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة وال سنة
١	ابن تيميه منهجه في الحديث	ابو محمد التميمي	عربي	اول، ١٣٨٨
٢	اتحاد الغريفيين	سيد شجاعت حسين رضوي	اردو	اول، ١٣٨٨
٣	احكام اسلامي	الياس قاسم اف	تاجيكي	اول، ١٣٨٨
٤	احكام روزه	كبيه فرهنگي نهضت اسلامي تاجيكيستان	تاجيكي	اول، ١٣٧٧
٥	احكام زكات	كبيه فرهنگي نهضت اسلامي تاجيكيستان	تاجيكي	اول، ١٣٧٧
٦	احكام نكاح و طلاق	كبيه فرهنگي نهضت اسلامي تاجيكيستان	تاجيكي	اول، ١٣٧٧
٧	احكام و مقررات شكار و صيد	علي اكبر صادقي	فارسي	اول، ١٣٨٥
٨	الاحوال الشخصية (الطلاق)	السيد محمد كاظم المصطفوي	عربي	اول، ١٣٨٤
٩	الاحوال الشخصية (النكاح)	السيد محمد النجفي	عربي	اول، ١٣٨٥
١٠	احوال الشخصية شيعيان افغانستان	عبدالله شفاهي	فارسي	اول، ١٣٨٧
١١	الاخلاق السياسية في المنهج الاسلامي	السيد شهاب الدين الحسيني	عربي	اول، ١٣٨٤
١٢	اخلاق تبليغ در سيره رسول الله ﷺ	سيد مرتضي حسيني	فارسي	دوم، ١٣٨٥
١٣	الاخلاق والحضارة	علي حسن الياسري	عربي	اول، ١٣٨٣
١٤	ادوار الاجتهاد عند الشيعة الامامية	عدنان فرحان تنها	عربي	اول، ١٣٨٦
١٥	اربعين مولانا جامي	داستان حفظرزاده	تاجيكي	اول، ١٣٨٩
١٦	ازسي مرغ تا سيمرغ	محمد رضا يوسف	فارسي	اول، ١٣٨٩
١٧	از قياديان تا يگانگان	محمد رضا يوسف - رقيه ابراهيمي شهر آباد	فارسي	اول، ١٣٨٩
١٨	اسباب النزول القرآني؛ تاريخ و حقائق	حسن محسن حيدر	عربي	اول، ١٣٨٥
١٩	اسرار نماز	رجب علي حيدري مظفر نكري	اردو	اول، ١٣٨٥
٢٠	اسراف و تبذير، تباهي سرمايه ها	ناصر رقيقي محمدي	فارسي	اول، ١٣٨٨
٢١	اسلام و دموكراسي ليبرال	محمد حنيف طاهري	فارسي	اول، ١٣٨٧
٢٢	اسماعيليه از ابتدا تا حال	محمد سعيد بهمن پور	فارسي	اول، ١٣٨٦
٢٣	اشعار عاشورايي، ج ١-٢	محمد رضا فخر روحاني	انكليسي	اول، ١٣٨٩
٢٤	اصول الفقه	محمد علي شمالي	انكليسي	اول، ١٣٨٥
٢٥	اصول تدوين ضوابط و مقررات	دفتر بهبود روشها و برنامه ريزي سازماني گروه قوانين و مقررات	فارسي	اول، ١٣٨٥
٢٦	اصول دين در قرآن كريم	مؤسسه معارف اسلامي	فارسي	اول، ١٣٧٧
٢٧	اعتقاد ما	آيت الله مكارشيرازي، ت: محمد نظام الدين	تاميلي	اول، ١٣٨٤
٢٨	اعتقاد ما	آيت الله مكارم شيرازي، ت: افضل الدين رحيم اف	آذري	اول، ١٣٨٣
٢٩	اعتقاد ما	آيت الله مكارم شيرازي، ت: سيد قمر غازي	هندي	اول، ١٣٨٣
٣٠	اعجاز القرآن	سيد رضا مؤدب، ت: قاسم البيضاوي	عربي	اول، ١٣٨٨
٣١	اعجاز قرآن	سيد رضا مؤدب	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٣٢	اعجاز قرآن از ديدگاه مستشرقان	رئيس اعظم شاهد	فارسي	اول، ١٣٨٦
٣٣	اعجاز قرآن و مصونيت از تحريف	محمد مهدي اسكندرلو	فارسي	اول، ١٣٩٠

ردیف	عنوان	مؤلف / مترجم	اللغة	الطبعة والسنة
۳۴	امام حسن و امام حسین علیه السلام از نظر اهل سنت	سید محمد علی موسوی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۳۵	امام علی علیه السلام و پیروانش	الیاس قاسم اف	تاجیکی	اول، ۱۳۸۸
۳۶	الامام علی علیه السلام و تنمية ثقافة اهل الكوفة	محمد العبادي	عربی	اول، ۱۳۸۱
۳۷	امامت و ولایت در قرآن	آیه الله مکارم شیرازی، ت: رضا شکر	آذری	اول، ۱۳۸۸
۳۸	امتیازات علوی	ابو عبد الرحمن احمد بن شعب نسائی، ت: سید شاهد حسین رضوی هندی	اردو	اول، ۱۳۸۷
۳۹	اندیشه سیاسی شهید مطهری	گروه مؤلفان، ت: عون علی کریمی	اردو	اول، ۱۳۸۸
۴۰	اندیشه های قرآنی شهید مطهری علیه السلام، ج ۱	جمعی از مؤلفان	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۴۱	اندیشه های قرآنی شهید مطهری علیه السلام، ج ۲	جمعی از مؤلفان	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۴۲	انسان و سرنوشت	مرتضی مطهری، ت: محمد اشرف شجاع	انگلیسی	اول، ۱۳۸۳
۴۳	اهل بیت در قرآن و حدیث	رضا شکر اف	آذری	اول، ۱۳۹۰
۴۴	اهل بیت علیه السلام از دیدگاه اهل سنت	سید ابوالحسن باقری	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۴۵	اهل بیت علیه السلام سفینه النجاة	غلام محمد فخر الدین نجفی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۴۶	اهل بیت علیه السلام کشتی نجات	محمد باقر مقدسی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۴۷	ابضاح الحکمة فی شرح بداية الحکمة	علی ربانی گلایگانی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۴۸	این است دین اسلام	سید یونس استروشی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۶
۴۹	آثار و برکات نماز	رجب علی حیدری مظفر نگر	اردو	اول، ۱۳۸۶
۵۰	آداب اسلامی، ج ۱-۲	محمد عندلیب	فارسی	سوم، ۱۳۸۵
۵۱	آداب اسلامی، ج ۱-۲	محمد عندلیب	عربی	سوم، ۱۳۸۹
۵۲	آداب اسلامی، ج ۱-۲	محمد عندلیب	فروغیگی	دوم، ۱۳۸۹
۵۳	آداب التلاوة	محمد غلامی	عربی	۱۳۷۸
۵۴	آزادی اراده انسان در کلام اسلامی	طاهره روحانی، حلیمه حسینی	فارسی	اول، ۱۳۸۱
۵۵	آزادی در مکتب فکری عاشورا	طهرضا محمدی/اسماعیل نقش/غلام سخی حلیمی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۵۶	آسیب شناسی تمدن اسلامی	علیرضا عالمی	فارسی	اول، ۱۳۸۹
۵۷	آسیب های درونی عزاداری	سید محمد علی موسوی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۵۸	آشنایی با ادیان بزرگ	حسین توفیقی	فارسی	دهم، ۱۳۸۶
۵۹	آشنایی با استشراق و اسلام شناسی غربیان	محمد حسن زمانی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۶۰	آشنایی با تاریخ تفسیر و مفسران	حسین علوی مهر	فارسی	چهارم، ۱۳۸۹
۶۱	آشنایی با تاریخ و منابع حدیثی	علی نصیری	فارسی	دوم، ۱۳۹۰
۶۲	آشنایی با جوامع حدیثی شیعه و اهل سنت	علی نصیری	فارسی	دوم، ۱۳۸۸
۶۳	آشنایی با رهبران سلفی و هابیت	الیاس قاسم اف	آذری	اول، ۱۳۸۸
۶۴	آشنایی با صحیفه سجاده	محمد علی مجد فقهی	فارسی	دوم، ۱۳۸۹
۶۵	آشنایی با علوم قرآن	محمد باقر سعیدی روشن	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۶۶	آشنایی با متون حدیث و نهج البلاغه	مهدی مهریزی	فارسی	پنجم، ۱۳۹۰
۶۷	آفتاب فقاقت (زندگی نامه مقام معظم رهبری)	محمد یعقوب بشوی	اردو	اول، ۱۳۸۲

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٦٨	آموزش احكام(همراه با استفتائات مقام معظم رهبري)	محمد حسين فلاح زاده	فارسي	ششم، ١٣٩٠
٦٩	آموزش صرف	سيد قسم حسيني، غلامعلي صفائي و محمود ملكي	فارسي	سوم، ١٣٨٨
٧٠	آموزش علوم قرآن	محمد باقر سعیدی روشن	فارسي	اول، ١٣٨٨
٧١	آموزش فارسي به فارسي (كتاب كار ٤)	اصغر فردي، احمد زهرايي، جعفر مقيمي	فارسي	اول، ١٣٨٨
٧٢	آموزش فارسي به فارسي (كتاب كار ٥، ٦، ٧)	اصغر فردي، احمد زهرايي، جعفر مقيمي	فارسي	دوم، ١٣٨٩
٧٣	آموزش فارسي به فارسي كتاب كار چهارم	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٧٤	آموزش فارسي به فارسي (كتاب چهارم و پنجم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	فارسي	سوم، ١٣٨٤
٧٥	آموزش فارسي به فارسي (كتاب دوم و سوم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	فارسي	سوم، ١٣٨٤
٧٦	آموزش فارسي به فارسي (كتاب ششم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	فارسي	اول، ١٣٨٣
٧٧	آموزش كلام اسلامي ٢ (راهنماشناسي، معادشناسي)	محمد سعیدی مهر	فارسي	اول، ١٣٧٨
٧٨	آموزش مفاهيم قرآن كريم	انجمن اندیشه نور، ت: شیرعلي اف	تركي قزقي	اول، ١٣٨٩
٧٩	آموزش منطق	غرويان	فارسي	دوم، ١٣٨٠
٨٠	آموزش نماز	کمیته فرهنگی نهضت اسلامي تاجيکستان	تاجيکي	اول، ١٣٧٧
٨١	آموزش نماز	محمد زين العابدين ايوبي	بنگالي	اول، ١٣٨٢
٨٢	آموزه هاي بنيادين علم اخلاق، ج ٢٠١	محمد فتحعلي خاني	فارسي	دوم، ١٣٨٩
٨٣	آموزه هاي گام به گام نستعليق	حسن آهنگران	فارسي	اول، ١٣٨٦
٨٤	آنچه يك زن مسلمان بايد بداند	مير اشرف العالم	بنگالي	اول، ١٣٨٧
٨٥	آيات الاحكام تطبيقي	محمد فاکر ميدي	فارسي	دوم، ١٣٨٩
٨٦	آية الاظهار بين عالمية الاسلام والعولمة المعاصر	مؤلف: رياض عبد الرحيم الباهلي	عربي	اول، ١٣٩٠
٨٧	التبليغ؛ مناهاج واساليه	جعفر البجاري	عربي	سوم، ١٣٨٨
٨٨	التعرف علي خط التبتي	مرتضي الشعباني	عربي، تبتي	اول، ١٣٨٩
٨٩	التفسير المبسر	سيد محمد شاهدي	عربي	اول، ١٣٨٦
٩٠	التفسير و المفردون	سيد محمد شاهدي	عربي	اول، ١٣٨٦
٩١	التقية في المجتمع الاسلامي ادلة و آثار	محمد جواد فاضل موسوي	عربي	اول، ١٣٨٨
٩٢	التلقيح الصناعي بين العلم و الشريعة	سيد كاظم العذاري	عربي	اول، ١٣٨٦
٩٣	الجبر و الاختيار	العلامة محمد تقي الجعفري، ت: حسين الواسطي	عربي	اول، ١٣٨٦
٩٤	الحكومة الاسلامية في روية الامام خميني	مؤلف: موسى تنظيم نشر آثار امام خميني (رحمه الله) ت: محسن زين العابدين	عربي	اول، ١٣٩٠
٩٥	الحياة الجنسية بين الاستقامة و الشذوذ	سيد كاظم العزادي	عربي	اول، ١٣٨٨
٩٦	الخلود في جهنم	محمد عبد الخالق كاظم	عربي	اول، ١٣٨٣
٩٧	الدعاء عند اهل البيت (عليه السلام)	محمد مهدي الأصفي	عربي	چهارم، ١٣٨٧
٩٨	الدولة الاسلامية من التوحيد الي المدنية	نزار عيداني	عربي	اول، ١٣٨١
٩٩	الذين وعملية العولمة	مسعود ساماني، ت: عبدالكريم الجاني	عربي	اول، ١٣٨٨
١٠٠	السلف و السلفيون	نجم الدين طيبي، ت: توفيق اسداف	آذري	اول، ١٣٨٧
١٠١	العدالة الاجتماعية في الاسلام	سيد فاضل موسوي جابري	عربي	اول، ١٣٨٢

ردم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
۱۰۲	المعلم في إطار الدين	عبدالكريم الجنابي	عربي	اول، ۱۳۸۹
۱۰۳	الفقه المقارن	سيد كاظم مصطفوي	عربي	دوم، ۱۳۸۱
۱۰۴	القصص القرآني	سيد محمد باقر حكيم	عربي	دوم، ۱۳۸۴
۱۰۵	القواعد الفقهية ۲ (قاعدة لاضرر، حجية اليه و...)	السيد محمد كاظم المصطفوي	عربي	دوم، ۱۳۹۰
۱۰۶	القواعد الفقهية	سيد كاظم مصطفوي، سيدعليهادي شرفي	عربي	دوم، ۱۳۸۳
۱۰۷	القواعد الفقهية (ويراست جديد)	السيد محمد الحسيني الفزوي	عربي	اول، ۱۳۸۸
۱۰۸	الگوهاي فضيلت	ابراهيم اميني	اردو	اول، ۱۳۸۶
۱۰۹	الگوئي فرزاني	معاونت پژوهند	فارسي	دوم، ۱۳۹۰
۱۱۰	اللغة العربية	شاكر محمود افصلي	عربي	اول، ۱۳۸۸
۱۱۱	المحكم و المتشابه	عبدالرسول غفاري	عربي	اول، ۱۳۸۹
۱۱۲	المدخل الي تاريخ علم اصول	مهدي علي پور / علي ظاهر	عربي	اول، ۱۳۸۸
۱۱۳	المرأة في الاسلام	عبدالرسول غفاري	عربي	اول، ۱۳۸۹
۱۱۴	المعاد الجسماني	شاكر عطية الساعدي	عربي	اول، ۱۳۸۳
۱۱۵	الموجز في تاريخ الادب العربي	عبدالهادي شرفي	عربي	دوم، ۱۳۸۳
۱۱۶	النحو الجامع	حميد جزائري	عربي	اول، ۱۳۸۸
۱۱۷	النسخ بين المفسرين	عبدالرسول غفاري	عربي	اول، ۱۳۸۹
۱۱۸	الوجيز في مسائل الفقه الاستدلالي، ج ۱- ۴	سيد علي العلوي	عربي	اول، ۱۳۸۷
۱۱۹	الهداية في النحو	تصحیح و تعليق: حسين شير افكن	عربي	مقدم، ۱۳۹۰
۱۲۰	الهيات تطبيقي؛ اسلام و مسيحيت	توفيق اسداف و افضل الدين رحيماف	آذري	اول، ۱۳۸۵
۱۲۱	با نور قرآن هدايت شدم	يعيسي طالب مشاري الشريف / ت: محمدقاسم احمدي	فارسي	اول، ۱۳۸۹
۱۲۲	سازخواني تاثيرات انقلاب اسلامي ايران بر بيداري مسلمانان	سيد مهدي طاهري	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۱۲۳	بازگشت به عصر دين	احمدرضا مير حاجتي، ت: قلري چليك	استانبولي	اول، ۱۳۸۲
۱۲۴	بحثهاي پيرامون اسلام	حكيم جان كمالي	تاجيكستان	اول، ۱۳۹۰
۱۲۵	بحوث في علم الرجال	آية الله محمد آصف المحسن	عربي	اول، ۱۳۸۹
۱۲۶	بداية المبتدي	سيد يونس استروشي	عربي	اول، ۱۳۸۸
۱۲۷	بداية المبتدي، ج ۲-۱	سيد يونس استروشي / قمرالدين افصلي تاجيك آبايدي	فارسي	اول، ۱۳۸۹
۱۲۸	بر درگاه دوست	آية الله مصباح يزدي، ت: محمد ارش والسن	آلماني	اول، ۱۳۸۳
۱۲۹	براهين جهان شناختي از ديدگاه ابن سينا و اگوناس	حميد زكي	فارسي	اول، ۱۳۸۹
۱۳۰	بررسی واقعه عاشورا در تاريخ طبري	زهرا محمدي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۱۳۱	بررسی تحريفات قيام عاشورا از ديدگاه تحريف ستيزان	آمه احساني / جميه احمدي / كرمه گل گلي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۱۳۲	بررسی جامعه شناختي پيامدهای فرهنگي بازگشت مهاجران به افغانستان	محمد عيسي عالمي	فارسي	اول، ۱۳۸۷

ردیف	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
۱۳۳	بررسی مدارك و مستندنویسی واقعه عاشورا	سید حسن سجادی / سید طالب زکی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۱۳۴	بررسی مستند حیات حضرت زینب (ع) و نقش او در نهضت عاشورا	سید علیرضا عالمی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۱۳۵	بررسی و تحلیل وجود جن و کارکردهای آن	سید مرادرضا رضوی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۱۳۶	بطن قرآن از دیدگاه شیعه و اهل سنت	سید حیدر طباطبایی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۳۷	بلمی به سوی ساحل (زبان تصویر ۱)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۳۸	بدر و مادر و معلم من را خوب تربیت کن	حسین موسوی راد لاهیجی / ت: سید امان الله بابایوف	تاجیکی	اول، ۱۳۸۹
۱۳۹	پرتو پژوهش پاسخ به پرسش های دینی، ج ۱	معاونت پژوهش مجتمع آموزش عالی ققه	فارسی	اول، ۱۳۸۹
۱۴۰	پرتو پژوهش ج ۱	معاونت پژوهش مجتمع آموزش عالی ققه، ت: رسول نور	ترکی استانبولی	اول، ۱۳۹۰
۱۴۱	پرتو پژوهش ج ۱	معاونت پژوهش مجتمع آموزش عالی ققه، ت: رضا شکراف	ترکی آذری	اول، ۱۳۹۰
۱۴۲	پرتو پژوهش ج ۱	معاونت پژوهش مجتمع آموزش عالی ققه، ت: رعد الحجاج	عربی	اول، ۱۳۹۰
۱۴۳	پرسش و پاسخ در مورد عاشورا	افضل الدین رحیم اف و توفیق اسداف	آذری	اول، ۱۳۸۸
۱۴۴	پلورالیزم دین و حقیقت کثرت	علاء الین ملک اف	آذری	اول، ۱۳۹۰
۱۴۵	پله پله تا آسمان علم	محمد عابدی	فارسی	دوم، ۱۳۸۶
۱۴۶	پیام آور رحمت	فریده مهدوی دامغانی	فرانسوی	اول، ۱۳۹۰
۱۴۷	پیامبر اعظم (ص)	رجب جمعه خان	تاجیکی	اول، ۱۳۸۹
۱۴۸	تأثیر الثورة الاسلامیة علی البلدان العربیة	محمد باقر حشمت زاده، ت: عبدالکریم یحراوی طعنه	عربی	اول، ۱۳۹۰
۱۴۹	تاریخ اسلام	مهدی پیشوایی، عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۱۵۰	تاریخ اسلام، ج ۱	سید منذر حکیم	عربی	چهارم، ۱۳۸۵
۱۵۱	تاریخ الادب العربی	عبدالهادی شریفی	عربی	دوم، ۱۳۷۸
۱۵۲	تاریخ الحديث	سید رضا مؤدب	عربی	اول، ۱۳۸۹
۱۵۳	تاریخ آموزش در اسلام	حسن حسین زاده شانه چی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۱۵۴	تاریخ پیامبر و اهل بیت (ع)، ج ۱	علی ملک بمان احمدی	فارسی	اول، ۱۳۸۹
۱۵۵	تاریخ تحلیلی آندلس	محمد رضا شهیدی پاک	فارسی	اول، ۱۳۸۹
۱۵۶	تاریخ تحلیلی مغرب	محمد رضا شهیدی پاک	فارسی	اول، ۱۳۸۹
۱۵۷	تاریخ تشیع در افغانستان	عبدالمجید ناصری داوودی	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۵۸	تاریخ حدیث	سید رضا مؤدب	فارسی	دوم، ۱۳۸۹
۱۵۹	تاریخ سرگذشت حدیث	مطیع الرحمان	بنگالی	اول، ۱۳۸۶
۱۶۰	تاریخ شیعه و اعتقاداتشان	محمد نظام الدین	تامیلی	اول، ۱۳۸۷
۱۶۱	تاریخ شیعیان کشمیر	غلام محمد متو گلزار	اردو	اول، ۱۳۸۹
۱۶۲	تاریخ فدک	وزیر عباس حیدری مظفرنگری	اردو	اول، ۱۳۸۳

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
۱۶۳	تاریخ فرهنگ و تمدن اسلامی	محمد رضا کاشفی	فارسی	سوم، ۱۳۸۹
۱۶۴	تاریخ فلسفه اسلامی (ویراست جدید)	جمعی از مؤلفان	فارسی	دوم، ۱۳۹۰
۱۶۵	تاریخ فلسفه غرب ۱	مهدی بنایی	فارسی	دوم، ۱۳۹۰
۱۶۶	تاریخ قرآن	محمد حسین محمدی	فارسی	دوم، ۱۳۹۰
۱۶۷	تجزیه و ترکیب	حسین شیرافکن	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۱۶۸	تحریر الاسفار للمولی صدرالدین شیرازی، ج ۳-۱	علی الشیروانی	عربی	اول، ۱۳۸۴
۱۶۹	تحریر قرآن کی بطلان کا تحلیلی جائز	محمد هادی معرفت، ت: عارف حسین مبارک پوری	اردو	اول، ۱۳۸۹
۱۷۰	تحلیل قصص	محمد شریفانی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۱۷۱	تحلیلی بر انقلاب اسلامی ایران (رشد و پایداری)	محمد مهدی باباپور	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۱۷۲	ترجمه قرآن کریم	محمد علی رضایی اصفهانی	عربی/فارسی	۱۳۸۸
۱۷۳	ترجمه گزیده غرر الحکم و درر الکلم	ت: محمد فائز باقری	اردو	اول، ۱۳۸۹
۱۷۴	تصمیم گیری شورایی	معاونت پژوهش	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۱۷۵	تطور حركة الاجتهاد عند الشيعة الامامية	عدنان فرحان تنها	عربی	سوم، ۱۳۸۹
۱۷۶	تطور عاشورائگاری در میان اهل سنت	حبیب الله صالحی (روحانی) / غلام حسین میری	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۱۷۷	تعريب دروس في وضع الحديث	ناصر رفيعي المحمدي	عربی	اول، ۱۳۸۸
۱۷۸	تعلیمات علوی	مؤسسه فکر اسلامی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۱۷۹	تعلیمات نهج البلاغه	سعی و اهتمام: مؤسسه فکر اسلامی انگلستان	اردو	اول، ۱۳۸۵
۱۸۰	تفسير القرآن و هو الهدی و الفرقان کالتقیدی جائزہ	سید محمد عباس رضوی	اردو	اول، ۱۳۸۸
۱۸۱	تفسير القرآن و هو الهدی و الفرقان	محمد عباس رضوی اعظمی، ت: سید احمدخان	اردو	اول، ۱۳۸۹
۱۸۲	تفسير آیات ولایت	آية الله مكارم شیرازی، ت: محمد سمیع الحق	بنگالی	اول، ۱۳۸۴
۱۸۳	تفسير تطبیقي (برسي تطبیقي مباني تفسير قرآن و...)	فتح الله نجارزادگان	فارسی	دوم، ۱۳۸۹
۱۸۴	تفسير تطبیقي آیه تطهیر از دیدگاه اهل بیت علیهم السلام و اهل سنت...	ایلقار اسماعیل زاده	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۱۸۵	تفسير تطبیقي آیه مودت	فدا حسین عابدی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۸۶	تفسير سورة حجرات	محسن قرائتی، ت: سید تاج الدین حسام	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۱۸۷	تفسير سورة فرقان	آية الله مكارم شیرازی، ت: جمعی از مترجمان	تاجیکی	اول، ۱۳۸۵
۱۸۸	تفسير سورة محمد ﷺ	محسن قرائتی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۹
۱۸۹	تفسير سورة نور	آية الله مكارم شیرازی، ت: عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۶
۱۹۰	تفسير سورة يس، الرحمن، ملک	آية الله مكارم شیرازی، ت: عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۱۹۱	تفسير مقدماتي قرآن کریم	محمد علی رضایی اصفهانی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۹۲	تمثيلات	قرايتي، ت: عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۱۹۳	تمدن و فرهنگ شیعیان افغانستان	عبد القیوم آیتي	فارسی	اول، ۱۳۹۰
۱۹۴	تمرین کتاب ششم	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۱۹۵	تهذيب البلاغه في تلخيص مختصر المعاني لسعد	علی عرب خراسانی	عربی	اول، ۱۳۹۰

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
	الدين التفازاتي			
۱۹۹	تهذيب جواهر البلاغة	تهذيب و تلخيص: أمير الأميني	عربي	اول، ۱۳۸۸
۱۹۷	جاي پای آفتاب	سيد علي نقي ميرحسيني	فارسي	اول، ۱۳۸۲
۱۹۸	جايگاه جلمة المصطفى ﷺ العلية در بحث جهاني	اداره كل دفتر رياست جامعة المصطفى ﷺ العالمية	فارسي	اول، ۱۳۸۹
۱۹۹	جسم انگاري خدا از نگاه شيعة وسني	علي كوراني، ت: حسين مهدي اف	آذري	اول ۱۳۹۰
۲۰۰	جغرافياي سياسي جهان اسلام	عز الله عزتي	فارسي	اول، ۱۳۷۸
۲۰۱	جلوه نور (حضرت فاطمه زهرا ع)	آيت الله علي سادات پروور، ت: محمد امين	استانبولي	اول، ۱۳۸۳
۲۰۲	جلوه ها و الگوهاي اخلاقي قيام عاشورا	محمد عارف صداقت/ حميد الله شريفي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۲۰۳	جوابات سخنان سپاه صحابه	آيت الله علي كوراني عالمي، ت: سيد ابو محمد نوري	اردو	اول، ۱۳۸۵
۲۰۴	جوان و جواني در سيرة اهل بيت ﷺ	محمد عارف صداقت	فارسي	اول، ۱۳۸۷
۲۰۵	جهاني در خلوت	مرتضي طالبي	فارسي	دوم، ۱۳۸۹
۲۰۶	چالش هاي زمينه ساز قيام حسيني	معصومه گل گلي / تقوا كناني	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۲۰۷	چرا از اسلام روگرداني	كمية فرهنگي نهضت اسلامي تاجيكستان	تاجيكي	۱۳۷۷
۲۰۸	چكيه پايان نامه هاي كارشنسي ارشد جلسه المصطفى ﷺ	مرتضي رضا خاني	فارسي	دوم، ۱۳۸۷
۲۰۹	چكيه نامه هاي آيت الله سلجمنجي موسوي لاري	حسن ابراهيم زاده	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۲۱۰	چگونه قرآن را حفظ كنيم	شهريار پرهيزگار	اردو	دوم، ۱۳۸۹
۲۱۱	چهل حديث	كمية فرهنگي نهضت اسلامي تاجيكستان	تاجيكي	اول، ۱۳۷۷
۲۱۲	چهل حديث اسراف	محمود شريفي، ت: محمد ابو سعيد	بنگالي	اول، ۱۳۸۹
۲۱۳	چهل حديث بهداشت	حبيب الله منان	تاجيكي	اول، ۱۳۸۷
۲۱۴	چهل حديث در مورد انسجام اسلامي	جمعي از مولفان مجمع امام خميني رحمه	فارسي	اول، ۱۳۸۹
۲۱۵	حجاب چرا و چگونه	علي اصغر رضواني، ت: جمال الدين شكراف	آذري	اول، ۱۳۸۹
۲۱۶	حرمت شراب	روح الله قلندر	تاجيكي	اول، ۱۳۸۹
۲۱۷	حفظ موضوعي قرآن كريم (اعتقادات، احكام و اخلاق)	سيد علي ميرداماد نجف آبادي	فارسي	دوم، ۱۳۸۹
۲۱۸	حقوق اساسي جمهوري اسلامي افغانستان با تاكيد بر قانون اساسي	عبد محمد احمدي و قاسم علي صداقت	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۲۱۹	حقوق اهل بيت ﷺ در تفاسير اهل سنت	محمد يعقوب بشوي	فارسي	اول، ۱۳۸۴
۲۲۰	حقوق بين الملل اسلامي	عبد الحكيم سليبي	فارسي	اول ۱۳۹۰
۲۲۱	حقوق غير ايرانيان در جمهوري اسلامي	فرج الله هدايت نيا	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۲۲۲	حقوق و تكاليف اتباع غير ايراني	فرج الله هدايت نيا	فارسي	اول، ۱۳۸۸
۲۲۳	حقيقت محمديه و افراد انسان از ازل تا ابد در مكتب ابن عربي	امداد توران	فارسي	اول، ۱۳۸۶
۲۲۴	حكمت نامه كودك	جمال الدين شكراف	آذري	اول، ۱۳۸۸
۲۲۵	حكومت ديني در اندیشه امام خميني رحمه و ابوالاعلي مودودي	ضامن علي حبيبي	فارسي	اول، ۱۳۸۵

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٢٢٦	حوار الحقيقة في ضوء رؤية التوحيد الديني الثقافي	تحسين البديري	عربي	اول، ١٣٨٢
٢٢٧	حياة السياسة الامام الخميني	عصري الباني	عربي	اول، ١٣٨٨
٢٢٨	خدا و صفات خدا در مكتب اماميه و ماتريديه	حيات الله ناطقي	فارسي	اول، ١٣٨٥
٢٢٩	خدمات متقابل اسلام و ايران	شهيد مطهرى، ت: مينا بوكار، ادریس تيجاني سماری	انگليسي	اول، ١٣٨٣
٢٣٠	خرد ناب، ج ٢-١	معاونت پژوہش	فارسي	اول، ١٣٨٨
٢٣١	خلوص کامياب	عبدالحسين طالعي / مرتضي طالبي	فارسي	اول، ١٣٨٩
٢٣٢	داستان هاي بحار الانوار	محمود ناصري، ت: محمد علي مرتضي	بنگالي	اول، ١٣٨٤
٢٣٣	داستان هاي قرآن به قلم روان	محمد مهدي لشكري، ت: محمد حسين آف	روسي	اول، ١٣٨٦
٢٣٤	در انتظار خورشيد (مقالات همایش در انتظار خورشيد)	جمعي از مؤلفان	فارسي	اول، ١٣٨٥
٢٣٥	در آستان رحمت	فريده مهدي دامغاني	انگليسي	اول، ١٣٩٠
٢٣٦	در آستان رحمت	فريده مهدي دامغاني	فرانسوي	اول، ١٣٩٠
٢٣٧	در آغوش نور ولايت	سيد علي فريد محمدي	انگليسي	اول، ١٣٩٠
٢٣٨	در جست وجوي حق (نگرشي بر چهار زمامدار پس از رسول خدا ﷺ)	حيدر مظفري روسي	فارسي	اول، ١٣٨٤
٢٣٩	در جست وجوي فرقه ناجيه	ناظم زينال او	روسي	اول، ١٣٨٣
٢٤٠	دراسات موجزة في الخيارات و الشروط	آية الله جعفر السبحاني	عربي	دوم، ١٣٨٧
٢٤١	درآمدی بر برنامه ریزی آموزش عالي دين	نجف علي ميرزايي، ت: نورالهدی توفيق - علي زاهدي پور	فارسي	اول، ١٣٨٦
٢٤٢	درآمدی بر تنوري هاي حاکميت	سيد محمد مصطفوي	فارسي	اول، ١٣٨٦
٢٤٣	درآمدی بر ساختار اداري حکومت اسلامي	عبدالعلي محمدي	فارسي	اول، ١٣٨٥
٢٤٤	درآمدی بر سيره اهل بيت ﷺ	حسين عبدالمحمدي	فارسي	اول، ١٣٨٩
٢٤٥	درآمدی بر فلسفه اسلامي	عبدالرسول	انگليسي	اول، ١٣٨٦
٢٤٦	درآمدی بر نظام تربيتي اسلام	محمد علي حاجي ده آبادي	فارسي	اول، ١٣٧٧
٢٤٧	درآمدی به تاريخ علم اصول	مهدي علي پور	فارسي	دوم، ١٣٨٧
٢٤٨	درآمدی به شيعه شناسي	علي رباني گلپايگاني	فارسي	سوم، ١٣٨٩
٢٤٩	درنامه آيات الاحکام جزايي	محمد مهدي کريمي نيا	فارسي	اول، ١٣٨٩
٢٥٠	درنامه تاريخ عصر غيبت	پور سيد آقايي، جباري، آشوري و حکيم	فارسي	يازدهم، ١٣٨٧
٢٥١	درنامه دراية الحديث	سيد رضا مؤدب	فارسي	دوم، ١٣٨٧
٢٥٢	درنامه روش آموزش و مهارت هاي کلاس داري قرآن	رحمت عابدي	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٢٥٣	درنامه صرف	علي عرب خراساني	فارسي	دوم، ١٣٨٩
٢٥٤	درنامه عقايد	علي شيرواني	فارسي	پنجم، ١٣٨٩
٢٥٥	درنامه مفردات قرآن مجيد (ويراست جديد)	شهيد غلام علي همایي	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٢٥٦	درنامه وضع حديث	ناصر رفيعي محمدي	فارسي	اول، ١٣٨٤
٢٥٧	دروس تمهيدية في اصول العقائد	صادق الساعدي	عربي	پنجم، ١٣٩٠

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٢٥٨	دروس تمهيدية في الفقه الاستدلالي، تفتيحي، ج ٢	الشيخ باقر الايرواني	عربي	دوم، ١٣٩٠
٢٥٩	دروس تمهيدية في الفقه الاستدلالي، ج ١	الشيخ باقر الايرواني	عربي	نهم، ١٣٩٠
٢٦٠	دروس تمهيدية في الفقه الاستدلالي، ج ٢	الشيخ باقر الايرواني	عربي	هفتم، ١٣٩٠
٢٦١	دروس تمهيدية في السيرة القاندة، ج ١-٢	سيد منذر حكيم	عربي	سوم، ١٣٨٩
٢٦٢	دروس في اصول فقه المقارن	مجيد النسي	عربي	اول، ١٣٩٠
٢٦٣	دروس في الاحكام الاسلامية، ج ٢-١	عبدالكريم بهباني (آل نجف)	عربي	دوم، ١٣٨٤
٢٦٤	دروس في الاحكام الاسلامية، ج ٢-١	شيخ عبدالكريم آل نيف	عربي	اول، ١٣٨٤
٢٦٥	دروس في البلاغة	الشيخ معين دقيق العاملي	عربي	پنجم، ١٣٩٠
٢٦٦	دروس في البلاغة العربية	سيد عبدالهادي شريف	عربي	اول، ١٣٨٤
٢٦٧	دروس في التاريخ الفقه وادواره	آية الله جعفر سبحاني	عربي	دوم، ١٣٩٠
٢٦٨	دروس في التاريخ عصر الفقيه	تعريب: انور الرصافي	عربي	اول، ١٣٨٦
٢٦٩	دروس في الشيعة والتشيع	علي الرباني الكلبايگاني، ت: انور الرصافي	عربي	دوم، ١٣٨٨
٢٧٠	دروس في الفقه الاستدلالي (في الفقه لمباعدة)، ج ٢-١	الشيخ باقر الايرواني	عربي	دوم، ١٣٨٧
٢٧١	دروس في الفقه المعاملات (البيع)	السيد محمد كاظم المصطفوي	عربي	دوم، ١٣٨٩
٢٧٢	دروس في المسيحية	علي الشيخ	عربي	اول، ١٣٨٩
٢٧٣	دروس في المناهج والاتجاهات والتفسيرية للقرآن	محمد علي الرضائي الصفهاني، ت: قاسم البيهقي	عربي	دوم، ١٣٨٩
٢٧٤	دروس في تاريخ الاديان	حسين توفيق، ت: انور الرصافي	عربي	سوم، ١٣٨٨
٢٧٥	دروس في علم الاصول	سيد محمد باقر حكيم	عربي	دوم، ١٣٨٣
٢٧٦	دروس في علم الدراية	سيد رضا مؤدب، ت: قاسم البيهقي	عربي	دوم، ١٣٩٠
٢٧٧	دروس في علوم القرآن	حسين جوان آراسته	عربي	دوم، ١٣٨٩
٢٧٨	دروس في فقه الاستدلالي، ج ٢-١	عبدالكريم آل نجف	عربي	اول، ١٣٨٩
٢٧٩	دروس في مباني الفقه ومعرفة ابوابه	حسن الرضائي	عربي	دوم، ١٣٨٨
٢٨٠	دروس في نصوص الحديث ونهج البلاغة	مهدي المهريزي، ت: انور الرصافي	عربي	جهازم، ١٣٩٠
٢٨١	دروس في وضع الحديث	سيد عبدالكريم حليري و عبدالمير الوردي	عربي	اول، ١٣٨٨
٢٨٢	دروس موجزة في علمي الرجال والدراية	آية الله جعفر سبحاني	عربي	جهازم، ١٣٨٩
٢٨٣	دعا و توسل	حسن طاهري خرم آبادي	آذري	اول، ١٣٨٩
٢٨٤	دعاي مكارم اخلاق در پرتو قرآن وحديث	حجت منگه جي	فارسي	اول، ١٣٨٩
٢٨٥	دكتورين مهدويت، ج ١-٢	تهيه و تدوين: موسسه آينده روشن	فارسي	اول، ١٣٨٨
٢٨٦	دوستي در كتاب سنت	محمدري شهري، ت: حكيم جان كفالي	تاجيكي	اول، ١٣٨٥
٢٨٧	ديكشوري فارسي - اندونزي	يانوو فيري ن	اندونزي/فارسي	اول، ١٣٨٩
٢٨٨	رابطه ديالكتيكي عاشورا با بحرناهي محيطي	محمدقاسم عرفاني / قنبر علي تابش	فارسي	اول، ١٣٨٨
٢٨٩	رابطه قرآن وعزت از ديدگاه شيه و اهل سنت	فدا حسين عابدي	فارسي	اول، ١٣٨٥
٢٩٠	رابطه والدين با فرزندان	حافظ محمد سعيد	هوسا	اول، ١٣٨٩
٢٩١	راز آفرينش اهل بيت (عليه السلام)	سيد محمد علي موسوي	فارسي	اول، ١٣٨٤
٢٩٢	رساله اي کوتاه در باب ضيافت الهي	محمد م. خلفان	انگليسي	اول، ١٣٨٣

ردم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٢٩٣	روایات سهو النبي الاكرم ﷺ ...	قصر التیمی	عربی	اول، ١٣٨٦
٢٩٤	روحانیت و حکومت در افغانستان	محرابعلی صدقري	فارسي	اول، ١٣٨٧
٢٩٥	روش تدریس	حسین سهری	فارسي	اول، ١٣٨١
٢٩٦	رویارویی تمدن اسلامي و مدرنیته	سید محمد عارف حسینی	فارسي	اول، ١٣٨١
٢٩٧	هیاتی بر علم سیاست و جنبش های اسلامی مطهر	عبدالوهاب فراتی	فارسي	اول، ١٣٧٨
٢٩٨	رهیافتی به منظومه فکری امام خمینی رحمه الله و مقام معظم رهبری	جمعی از محققان دفتر فرهنگی فخرالائمہ رضوی	فارسي	اول، ١٣٨٩
٢٩٩	زالال اندیشه	معاونت پژوهش	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٠٠	زنان دین گستر در تاریخ اسلام	طاهره روحانی	فارسي	اول، ١٣٨٢
٣٠١	زندگی زناشویی	حافظ محمد سعید	هوسا	اول، ١٣٨٩
٣٠٢	زنگ ها (زبان تصویر ٢)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسي	اول، ١٣٨٤
٣٠٣	زهرالهی برترین بانوی جهان	آیة الله مکرّم شریقی، تجمعی و ترجمانی	تاجیکی	اول، ١٣٨٦
٣٠٤	سخنان حسین بن علی رحمه الله از مدینه تا کربلا	آیة الله محمد صادق نجفی، ت: فریده مهدوی دامغانی	فرانسوی	اول، ١٣٨٩
٣٠٥	سرنوشت از دیدگاه علم و فلسفه	جعفر سبحانی تیریزی، ت: رضا شکراف	آذری	اول، ١٣٨٩
٣٠٦	سروده های عاشورایی	فریده مهدوی دامغانی	فرانسوی	اول، ١٣٩٠
٣٠٧	سروش آسمانی، ج ٤١	محمد رضا افضل	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٠٨	سفارشات پیامبر اکرم ﷺ به دختران و زنان	اکرم خان زیاد الله	تاجیکی	اول، ١٣٨٤
٣٠٩	سفیر (زبان تصویر ٥)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسي	اول، ١٣٨٤
٣١٠	سنت ها و آیین های بزرگداشت عاشورا در میان اهل سنت	محمد شریف جیلری، محمد جمعه شیخ زاده	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣١١	سنت های اجتماعی الهی در قرآن	احمد مراد خانی تهرانی	فارسي	اول، ١٣٨٦
٣١٢	سنن النبي ﷺ	علامه طباطبائی، ت: کرار حسین اظهري مبارک پور هندی	اردو	اول، ١٣٨٦
٣١٣	سوره لقمان	محسن قرائتی، ت: محمد الله حلیم	تاجیکی	اول، ١٣٨٧
٣١٤	سوره باین	محسن قرائتی، ت: محمد الله حکیم	تاجیکی	اول، ١٣٨٧
٣١٥	سید رضی؛ زندگی و کارنامه	زاهد علی هندی	اردو	اول، ١٣٨٦
٣١٦	سیر ندوین و تطور تفسیر علمی قرآن	ناصر رفیعی محمدی	فارسي	اول، ١٣٨٦
٣١٧	سیره النبویه	علامه سید سعید رضوی، ت: عرفان ادیزویی	ایتالیایی	اول، ١٣٨٨
٣١٨	سیره اهل بیت ﷺ	عبدالرحمان، عبدالخالق	فارسي، عربی	اول، ١٣٧٨
٣١٩	سیره اهل بیت ﷺ در جذب مخالفان	سید محسن مهدی زیدی	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٢٠	سیره پیشوایان	مهدی پیشوایی، ت: مائیس حق وردی اف	آذری	اول، ١٣٨٥
٣٢١	سیره تبلیغی پیامبر اعظم ﷺ	سارا رضایی	فارسي	اول، ١٣٨٥
٣٢٢	سیره عملی پیامبر ﷺ و اهل بیت ﷺ در خانواده	محمد جمعه شیخ زاده	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٢٣	سیره و راه شهیده بنت الهدی رحمه الله	شیخ محمد رضا نعمانی، ت: نجیب الله نوری	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٢٤	سیری در صحیحین	محمد صادق نجفی، ت: رشاد اکبر اف	آذری	اول، ١٣٩٠

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
۳۲۵	سیری در صحیحین	آیت الله محمد صادق نجفی، ت: محمد منیر خان	اردو	اول، ۱۳۸۵
۳۲۶	سیمای جهاد و مجاهدان در قرآن (تفسیر سوره انفال)	علی شیروانی	فارسی	سوم، ۱۳۸۶
۳۲۷	شخصیت و حقوق زن در اسلام، ج ۲	جمعی از مؤلفان	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۳۲۸	شرح منظومه بر قبساتی از قصیده فرزوق	جوهری استروشنی، سید زفر خان، تحقیق و تعلیق ملامعروف جان اشروشی	فارسی	۱۳۷۷
۳۲۹	شرح مولد النبی	محمد مهدی اشتیادری، ت: جمعی از مؤلفان	فارسی	۱۳۸۵
۳۳۰	شناخت ادیان ۱	سید احمد محمودی	فارسی	دوم، ۱۳۸۲
۳۳۱	شناخت ادیان ۲	سید احمد محمودی	فارسی	دوم، ۱۳۸۵
۳۳۲	شناخت استعمار	مصطفی اسکندری	فارسی	اول، ۱۳۸۹
۳۳۳	شناخت مذاهب اسلامی، ج ۱-۲	سید احمد محمودی	فارسی	دوم، ۱۳۸۵
۳۳۴	شیعه شناسی در تاریخ اسلام	حیدر علی بنگالی	بنگلا	اول، ۱۳۸۵
۳۳۵	صبح انتظار	تاهره هاشم العبدی، ت: اخلاق حسین	اردو	اول، ۱۳۸۶
۳۳۶	صحیفه سجاده	فریده مهدوی دامغانی	ایتالیایی	اول، ۱۳۹۰
۳۳۷	صف و ستاد در سازمان	گروه امور سازمانی دفتر بهبود روشها و برنامه ریزی سازمانی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۳۳۸	صفات شیعه	بدر شاهین، ت: عباس دیالما	ایتالیایی	اول، ۱۳۸۹
۳۳۹	عاشورا تجلیگاه عزت اسلامی	علیرضا محمدی / اسماعیل دانش / غلام سخی حلیمی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۳۴۰	عدل الهی	شهید مطهری، ت: شجاع علی میرزا و...	انگلیسی	اول، ۱۳۸۳
۳۴۱	عقاید اسلامی در پرتو قرآن حدیث و عقل	مؤلف جعفر سبحانی، ت: آیکول بحری	ترکی یغولی	اول، ۱۳۸۹
۳۴۲	علم الدراية المقارن	سید رضا مؤدب، ت: انور الرصافی	عربی	دوم، ۱۳۹۰
۳۴۳	علم الدراية تطبیقی	سید رضا مؤدب	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۳۴۴	علم الکلام المعاصر	حیدر حب الله	عربی	اول، ۱۳۸۱
۳۴۵	علم حدیث و درایه	نوروز شاه امیرخان	فارسی	اول، ۱۳۷۸
۳۴۶	علم و عقل از دیدگاه مکتب تفکیک	سید عباس مرتضوی	فارسی	اول، ۱۳۸۱
۳۴۷	علوم قرآنی	حسین جوان آراسته	اردو	اول، ۱۳۸۴
۳۴۸	علوم قرآنی	محمد جواد اسکندرلو	فارسی	اول، ۱۳۸۰
۳۴۹	غدير از دیدگاه اهل سنت	محمد جباران، ت: ذوالقعدة نصرالله	فرانسوی	اول، ۱۳۸۸
۳۵۰	غديرشناسي و پاسخ به شبهات	علی اصغر رضوانی، ت: اقبال حیدر حیدری	اردو	اول، ۱۳۸۶
۳۵۱	فرق و مذاهب کلامی	علی ربانی گلپایگانی	فارسی	پنجم، ۱۳۸۹
۳۵۲	فرهنگ اصطلاحات اصول	مجتبی ملکی اصفهانی	فارسی	اول، ۱۳۹۰
۳۵۳	فرهنگ تصویری افعال	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول، ۱۳۸۸
۳۵۴	فرهنگ تصویری واژه ها	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی، عربی، انگلیسی	اول، ۱۳۸۷
۳۵۵	فرهنگ واژه گان فارسی به انگلیسی	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	انگلیسی	اول، ۱۳۹۰

الترقيم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٣٥٦	فرهنگ واژه گان فارسي به چيني	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	چيني	اول، ١٣٩٠
٣٥٧	فرهنگ واژه گان فارسي به عربي	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	عربي	اول، ١٣٩٠
٣٥٨	فرهنگ واژه گان فارسي به فرانسه	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	فرانسه	اول، ١٣٩٠
٣٥٩	فرهنگ واژه گان فارسي به مالايو	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	مالايو	اول، ١٣٩٠
٣٦٠	فضل القرآن	محمد غلامي	عربي-انگليسي	١٣٦٦
٣٦١	فضيلت صدفه	مصطفى علي	تاجيكي	اول، ١٣٨٩
٣٦٢	فلسفه التريه في الاسلام	السيد نذير الحسيني	عربي	اول، ١٣٨٣
٣٦٣	فلسفه اخلاق	حسن معلمي	فارسي	اول، ١٣٨٤
٣٦٤	فلسفه اخلاق	محمد فتحعلي خاني	فارسي	اول، ١٣٧٧
٣٦٥	فلسفه سياسي فارابي و ارتباط آن با ولايت فقيه	محمد حسين حسيني	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٦٦	في الاخلاق النظرية	السيد عبدالهادي الشريفي	عربي	اول، ١٣٨٣
٣٦٧	في رحاب العقيدة، ج ٢-١	سيد محمد سعيد حكيم؛ ت: شاه مظفر حسين	اردو	اول، ١٣٨٦
٣٦٨	قياسات من سيدة الهداة، ج ٢-١	سيد منذر حكيم	عربي	سوم، ١٣٨٢
٣٦٩	قرآن الحسين وحدة المنهج والهدف	السيد ليث الحيدري	فارسي	سوم، ١٣٨٩
٣٧٠	قرآن كتاب رشدو تعالي	روح الله دهقاني	فارسي	اول، ١٣٨٩
٣٧١	قرآن كريم چنانكه هست	ابلقار اسماعيل زاده	آذري	اول، ١٣٨٩
٣٧٢	قصه كربلا	نظري منفرد، ت: عبدالحكيم كمالى	تاجيكي	اول، ١٣٨٧
٣٧٣	قصه هاي قرآني	صالح قتادي	فارسي	سوم، ١٣٨٩
٣٧٤	قصه هاي قرآني - قرآن قصي	صالح قتادي	اردو	دوم، ١٣٨٩
٣٧٥	فضاء المرأة في نظر فقه الشيعي	سيد محمد يعقوب موسوي، ت: نيل يعقوبي	عربي	اول، ١٣٨٧
٣٧٦	فضاوت زن از ديدگاه فقه شيعه	سيد محمد يعقوب موسوي سنگلاخي	فارسي	اول، ١٣٨٥
٣٧٧	قواعد الاملاء	عبدالهادي شريفي	عربي	سوم، ١٣٨٥
٣٧٨	قيام المهدي امامنا المنتظر ﷺ	السيد حسن فيروز آبادي	عربي	اول، ١٣٩٠
٣٧٩	قيام مهدي ﷺ منتظر ماست	سيد حسن فيروز آبادي	فارسي	اول، ١٣٩٠
٣٨٠	قيام مهدي ﷺ منتظر ماست	سيد حسن مومني	انگليسي	اول، ١٣٩٠
٣٨١	كارنامه مجمع علما و طلاب جاجوري	مجمع علما و طلاب جاجوري	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٨٢	كتاب التطبيق	شاكر محمود افصلي	عربي	اول، ١٣٨٨
٣٨٣	كيف نحفظ القرآن	شهریار پرهيزگار	عربي-انگليسي	اول، ١٣٨٤
٣٨٤	كلام تطبيقي (توحيد، صفات و عدل الهي)	علي رباني گلپايگاني	فارسي	دوم، ١٣٨٧
٣٨٥	كلام تطبيقي (نبوت، امامت و معاد)	علي رباني گلپايگاني	فارسي	دوم، ١٣٨٧
٣٨٦	گزیده تحف العقول	ابن شعبه حرابي، ت: عبدالحكيم كمالى	تاجيكي	اول، ١٣٨٦
٣٨٧	گزیده شهاب الاخبار	قاضي قضايي، ت: عبدالحكيم كمالى	تاجيكي	اول، ١٣٨٦
٣٨٨	گزیده غررالحكم و دررالکلم	عبدالواحد بن محمد تميمي آمدي، ت: محمد فائز باقري	اردو	اول، ١٣٨٧
٣٨٩	گزیده غررالحكم و دررالکلم	قاضي قضايي، ت: عبدالحكيم كمالى	تاجيكي	اول، ١٣٨٦

لړم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٣٩٠	گڼتمان فلسفي اسلام و غرب	بید حسن حسيني	فارسي	اول، ١٣٨٧
٣٩١	مادران چهارده معصوم ﷺ	حيدر مظفري وړسي	فارسي	اول، ١٣٨٢
٣٩٢	مباني جامعه شناسي	مجيد کافي	فارسي	اول، ١٣٨٥
٣٩٣	مباني مطالعات سياسي - اجتماعي، ج ٢-١	محمدرضا حافظ نيا	فارسي	اول، ١٣٧٨
٣٩٤	مباني نقد متن الحديث	قاسم اليضاني	عربي	اول، ١٣٨٥
٣٩٥	مباني و روش هاي تفسيرى	محمد کاظم شاکر	فارسي	دوم، ١٣٨٩
٣٩٦	مباني اصول طراحي کتاب درسي	محمد شريفى نيا	فارسي	اول، ١٣٨٩
٣٩٧	مجموعه مقالات برتر سيزدهمين جشنواره شيخ طوسي	جمعي از مؤلفان	فارسي	اول، ١٣٨٩
٣٩٨	مجموعه مقالات حکومت ديني	جمعي از مؤلفان	فارسي	اول، ١٣٨٨
٣٩٩	مجموعه مقالات سينار افغانستان و قانون اساسي آينده، ج ٢-١	مجمع محققين و طلاب افغانستان	فارسي	اول، ١٣٨٢
٤٠٠	مجموعه مقالات نخستين همایش اندیشه سياسي امام خميني ﷺ ج ١	مجمع آموزش عالي امام خميني ﷺ	فارسي	اول، ١٣٨٩
٤٠١	مجموعه مقالات نخستين همایش اندیشه سياسي امام خميني ﷺ ج ٤-٢	مجمع آموزش عالي امام خميني ﷺ	فارسي	اول، ١٣٩٠
٤٠٢	مجموعه مقالات وحى شناسي	مدرسه عالي فقه و معارف اسلامي	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٠٣	مجموعه مقالات همایش اندیشه هاي قرآني شهيد مطهري ﷺ	جمعي از مولفان	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٠٤	مجموعه مقالات همایش دين و دينداري در عصر جديد	مجمع علما و طلاب جاعوري	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٠٥	مجموعه مقالات همایش زنان در افغانستان ج ٥ (فرست ها و چالش ها و راهکارها)	جمعي از مولفان	فارسي	اول، ١٣٩٠
٤٠٦	مجموعه مقالات همایش زنان در افغانستان فرست ها و چالش ها و راهکارها، ج ٤-١	ستاد برگزاري همایش (مجمع علمي-فرهنگي والمصر، کانون فرهنگي-آموزشي-رسالت، موسسه فرهنگي بشارت و انجمن ربحانه)	فارسي	اول، ١٣٨٩
٤٠٧	مجموعه مقالات همایش عالمان ديني افغانستان	مجمع علماء و طلاب جاعوري	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٠٨	مجموعه مقالات همایش وحى شناسي	مدرسه عالي فقه و معارف اسلامي	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٠٩	محاضرات في علوم القرآن	محمد علي تسخيرى	عربي	اول، ١٣٨٢
٤١٠	مدرسه ترنم توحيد	مجيد حيدري فر	فارسي	اول، ١٣٨٧
٤١١	مسائل جديد كلامي وفلسفه دين، ج ٣-١	عبدالحميد خسروناه	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤١٢	مشاهير تشيع در افغانستان ج ٣	عبد المجيد داود ناصري	فارسي	اول، ١٣٩٠
٤١٣	مصادر السنة الشريفة	سيد محمد جواد جلالى	عربي	سوم، ١٣٨٥
٤١٤	مصنف امير المؤمنين ﷺ	سيد عبدالرحيم موسوي، ت: عبد الله احمد زنگو	انگليسي	اول، ١٣٨٢
٤١٥	مصونيت قرآن از تحريف	آية الله معرفت / ت: عارف حسيني	اردو	اول، ١٣٨٨
٤١٦	معاد از ديدگاه قرآن و علوم	آية الله مکارم / ت: زين العابدين ايوبى	انگليسي	اول، ١٣٨٨
٤١٧	معارف مشوي	محمدرضا افصلي	فارسي	اول، ١٣٨٨

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٤١٨	معجم الافعال المتداولة و مواطن استعمالها	السيد محمد الحيدري	عربي	دوم، ١٣٨٩
٤١٩	معرفة بواب الفقه (تلخيص تحریر الرساله للامام الحسيني عليه السلام)	محسن الفقيهي	عربي	پنجم، ١٣٨٩
٤٢٠	معرفت شناسي	حسن معلمي	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٤٢١	معرفي واحدهاي آموزشي و پژوهشي جامعه المصطفی ﷺ العالمية	معاونت پژوهش	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٢٢	مصوصمان امت اسلامي (تفسير تطبيقي آيه تطهير)	ابلقار اسماعيل زاده	آذري	اول، ١٣٨٤
٤٢٣	مفاهيم اخلاقي	صالح قنادي	فارسي	دوم، ١٣٨٥
٤٢٤	مفاهيم اساسي نظريه ولايت فقيه	محسن رضا جعفري	اردو	اول، ١٣٨٨
٤٢٥	مفاهيم اعتقادي	صالح قنادي	اردو	اول، ١٣٨٦
٤٢٦	مفاهيم اعتقادي	صالح قنادي	فارسي	اول، ١٣٨١
٤٢٧	مفاهيم علم نحو، ج ٢-١	محمود رضا عصاري	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٢٨	مقام پدر ومادر	محمد رحيمي	تاجيكي	اول، ١٣٨٩
٤٢٩	مقام قرآن كريم	اسماعيل محي الدين	تاجيكي	اول، ١٣٨٩
٤٣٠	مقام محبت الهي از منظر حكمت و عرفان نظري و عملي	محمد حسين خليلي	فارسي	اول، ١٣٨٩
٤٣١	مقام نماز	عبدالهاسم ميرزا	تاجيكي	اول، ١٣٨٩
٤٣٢	مقابله تطبيقي چهار گزارش مشهور در واقعه عاشورا	سيد عبدالله حسيني	فارسي	اول، ١٣٨٨
٤٣٣	مكه در بستر تاريخ	نعمت الله صفري فروشاني	فارسي	اول، ١٣٨٦
٤٣٤	من فيض الخلود	فاضل الموسوي	عربي	اول، ١٣٨٧
٤٣٥	منتخب ميزان الحكمة، ج ٤-١	محمد ري شهري، ت: عبدالحكيم كمال، امان الله بابايي	تاجيكي	اول، ١٣٨٧
٤٣٦	منجي (امام مهدي عليه السلام) از دیدگاه قرآن و حديث	ابلقار اسماعيل زاده	آذري	اول، ١٣٨٣
٤٣٧	منشور جامعه المصطفی ﷺ العالمية	جامعه المصطفی ﷺ العالمية	فارسي	دوم، ١٣٨٩
٤٣٨	منشورات انتشارات	انتشارات جامعه المصطفی ﷺ العالمية	فارسي	اول، ١٣٩٠
٤٣٩	منطق پيشرفته	عسكري سليمانمي اميري	فارسي	اول، ١٣٨٩
٤٤٠	منطق ترجمه قرآن	محمد علي رضايي اصفهاني	فارسي	اول، ١٣٨٦
٤٤١	منطق تفسير قرآن ٣	محمد علي رضايي اصفهاني	فارسي	اول، ١٣٨٩
٤٤٢	منطق تفسير قرآن ١ (درستنامه روش ها و گرايش هاي تفسيري قرآن)	محمد علي رضايي اصفهاني	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٤٤٣	منطق تفسير قرآن ٢	محمد علي رضايي اصفهاني	فارسي	چهارم، ١٣٩٠
٤٤٤	منطق مقدماتي	ابوالفضل روعي	فارسي	دوم، ١٣٩٠
٤٤٥	موجز الادب العربي و تاريخه	محمد علي آذر شب	عربي	اول، ١٣٧٧
٤٤٦	مودة القري و اهل العبا	مير سيد علي ممدتي، ت: فياس قاسم	تاجيكي	اول، ١٣٨٥
٤٤٧	مهدويت در اديان آسماني	ابراهيم كوئري	فارسي	اول، ١٣٨٩
٤٤٨	مهدويت و جهاني سازي	علي اصغر رضواني، ت: شكراف	آذري	اول، ١٣٨٧
٤٤٩	مهندسي اوقات فراغت	محمد علي متوليان / احمد هوشمند	فارسي	اول، ١٣٨٩

الرقم	عنوان	المؤلف / المترجم	اللغة	الطبعة والسنة
٤٥٠	میراث تفسیری اهل بیت علیهم السلام	سید حسین هاشمی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
٤٥١	نافذہ علی الفلسفہ	صادق الساعدي	عربي	چهارم، ۱۳۸۸
٤٥٢	نامه هاي اميرالمومنين	فريده مهدي دامغاني	فرانسوي	اول، ۱۳۹۰
٤٥٣	نحو القرآن	حسن الرضايي	عربي	دوم، ۱۳۸۸
٤٥٤	نخل نسيم	حسن ابراهيم زاده	فارسي	دوم، ۱۳۸۹
٤٥٥	نظام حقوقي اسلام	جليل قنوايي	فارسي	دوم، ۱۳۸۹
٤٥٦	نظام عادلانه اسلام	غلام اكبر حيدري	اردو	اول، ۱۳۸۷
٤٥٧	نظريه العرف بين الشريعة والقانون	السيد نذير الحسني	عربي	اول، ۱۳۸۵
٤٥٨	نقد احاديث مهديت از دیدگاه اهل سنت	محمد يعقوب بشوي	فارسي	اول، ۱۳۸۴
٤٥٩	نقد آراء ذهبي في كتاب التفسير والمفسرون	قاسم البيضاوي	عربي	اول، ۱۳۸۶
٤٦٠	نقد مباني هرمنوتيكي نظريه قرآنهاي مختلف از دين	قربانعلي هادي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٦١	نقد جنگهاي صليبي در انتقال تمدن اسلامي به غرب	سید عبدالرئوف رضايي	فارسي	اول، ۱۳۸۷
٤٦٢	نقد حسابداري در توسعه اقتصادي	محمد صادقي گلملکاني - محسن پرورزاده	فارسي	اول، ۱۳۸۵
٤٦٣	نقد خاندان امام حسين در حادثه كربلا	وخسانه دانش / رقيه سادات ميراکبري	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٦٤	نقد زنان در واقعه عاشورا	مرضيه سادات مرتضوي / صديقه نجفي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٦٥	نقد عاشورا در وحدت ميان مسلمانان	قربانعلي هادي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٦٦	نقد فقيه در غيبت امام زمان عليه السلام	سید شمشاد حسين رضوي	اردو	اول، ۱۳۸۵
٤٦٧	نگاهي به زندگاني پیامبر ﷺ	کيه فرهنگي نهضت اسلامي تاجيکستان	تاجيکي	اول، ۱۳۷۷
٤٦٨	نگره هاي عمده در پيوند دين و فلسفه	سید محمد مهدي افصلي	فارسي	اول، ۱۳۸۳
٤٦٩	نگین آفرينش	الياس قاسم اف	تاجيکي	اول، ۱۳۸۷
٤٧٠	نيایش عارفان	معاونت پژوهش	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٧١	واژه شناسي قرآن مجيد	شهيد غلامعلي همایي	فارسي	دوم، ۱۳۸۹
٤٧٢	وحدت اسلامي مباني، عرصه ها، موانع و راه کارها	محمد رسول حسيني	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٧٣	وعاية الحكمة في شرح نهاية الحكمة	حسين عشاقی الاصفهاني	عربي	دوم، ۱۳۸۹
٤٧٤	ولايت در پرتو آيات	علي جان محمدي (قره باغي)	فارسي	اول، ۱۳۸۳
٤٧٥	وهابيت؛ مباني فكري و کارنامه عملي	آيت الله جعفر سبحاني - تيمون محمدتي	هوسا	اول، ۱۳۸۴
٤٧٦	هرمنوتيك و تفسير	غلام رسول حميدي	فارسي	اول، ۱۳۸۸
٤٧٧	ياس هاي وحشي (زيان تصوير ٤)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامي	فارسي	اول، ۱۳۸۴
٤٧٨	يك گام بسوي ظهور	مدرسه امام خميني عليه السلام	اردو	اول، ۱۳۸۷
٤٧٩	يك گام بسوي ظهور	مدرسه امام خميني عليه السلام	انگليسي	اول، ۱۳۸۸
٤٨٠	يوسف قرآن (تفسير سوره يوسف)	محسن قراشي، ت: امان الله بابايي	تاجيکي	اول، ۱۳۸۴
٤٨١	يهوديت	محمد حسين طاهري آكردي	فارسي	اول، ۱۳۹۰